

د. مهنوار بهلولو

ئالوزيا تيگههه دهولتا

ئيسلاميا ههچهرخ

د نيرينكا ئيسلاميدا



كورد - نرههه

د. ھوار ٻللو

نالوزيا نيگھس دھولتا

ئيسلامييا ھفچرخ

د نيرينكا ئيسلامييا

2015

چاپا ئيگھين

چاپخانيا ھوار



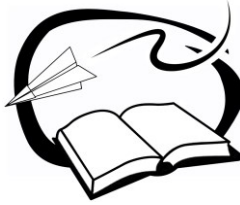
رى ب كويپىكرن و وشاندنا چ پارچەيىن فى پرتۇكى ناهىتەدان ب هيچ ئاومىهكى ، ژىلى
وى چەندى نەبىت كۆ وەك ئىدەر بەيىتە بكارئىنان يان ژى بۇ مەبەستا لىكولەين
و رەخنە كرتنى بيت .

د. مہوار بہ اللہ

نالیویا تیگہہہ دہولتا

نیسلامیا مہقچہرخ

د نیرینہکا نیسلامیدا



(مافین چاپ و به لافکرنی دپاراستینه)

ئالۆزیا تیگهه دوهولته ئیسلامیا هههچهرخ د نیرینه کا ئیسلامیدا
نقیسکار : د. ههوار موحهمه د سه عید به لیلۆ
نمره یا سپاردنی : (D-/۲۰۳۰/۱۵) ل ریقه به ریا کتیخانه یین گشتی
ل پارێزگه ها دهۆکی
چاپا ئیکه مین : ۲۰۱۵ ز
چاپخانه یا هاوار - پارێزگه ها دهۆک / کوردستانا ئیراقی

تېيىنى :

- ◀ ◆ > ئەف مژارى من د قى نامىلكەيىدا نازراندى ، بەرى نھا ب رىكا گۇتارىن جۇدا
جۇدا د فان رۇژنامەياندا من بەلاڧكر بوو :
- رۇژنامەيا (وار) : هژمار ۹۱۸ ، دووشەمب ، ۲۰۱۳ / ۸ / ۵ ، بپ ۷ .
 - رۇژنامەيا (وار) : هژمار ۹۳۵ ، دووشەمب ، ۲۰۱۳ / ۹ / ۲ ، بپ ۷ .
 - رۇژنامەيا (وار) : هژمار ۹۳۶ ، دووشەمب ، ۲۰۱۳ / ۹ / ۳ ، بپ ۷ .
 - رۇژنامەيا (ئەڧرۇ) : هژمار ۱۱۳۵ ، يىنجشەمب ، ۲۰۱۳ / ۲ / ۸ ، بپ ۱۳ .
- ◀ ◆ > ھەر وەسا بەرى نھا ئەف مژارە وەك سىنار ژى ل سەنتەرى يىشمەرگەيى
رەوشەنيرى — پارىترگەھا دھۆك رىكەفتى ۳ / ۱۰ / ۲۰۱۳ و ب نامادەبوونا
چەندىن رەوشەنيرىن پارىترگەھى من پىشكىشكر بوو .
- ◀ ◆ > نھا ژى د بەرگەكى قەشەنگ و جۇداوازدا و ب ھندەك راستقە كرنىن گرنىگ
و پىندى مژارى وەك نامىلكەيەك دداغە بەر دەستىن ھەويىن ھىژا و خوشتقى .

د. ھەوار بەللىق :

﴿ .. ہر جہہ کی مولکی خسرووی

کہشتی ، ٹایین و دستہ لاتا من دی کہہیتی ..

و ژیرا بیژن : ئە کەرہات و تو موسلمان بووی ، دی

ئەوا ل ژیر دەستین تە دەمە تە ، و دی تە کہمە

شاهی قہومی تە ﴿

ژ نامبہ کا دەفکیا پیغمبہری (س) بو

حاکمداری فارسان ل یمنہنی

پیشکیشکرن^(۱)

پشتی گهنگه شه کا دژوار ل دۆر (بیردۆزا گازیا ئازهلان د ئافراندن و پیشکیشکفتنیدا) کۆ ده رئه نجامی هزر کر نه کا کویر بوو د قورئانیدا ل دویری دابونه ریتین کهلتوری ئه وین هزر کر ن و فیمکرنی ئاسته نگدکن ، نه ز توشی گه له ک پرسیاران بووم ل دۆر وی ریزا کهلتوری ئیسلامی ب وان ئاخفتن و کریارین دهینه زفرانندن بو پیغه مبه ریغه (س) هه بی ، له ورا نه ز نه چار بووم ب هه می زه لالی د پرتوکا خو دا (دایکا من یا ئاقل و ئاین ته مامه) بوچونا خو دیار که م . و چونکی پرتوکا (دایکا من یا ئاقل و ئاین ته مامه) د بنیاتدا ل سه ر تۆرا ئینته رنیتی ب دریزا هیا ساله کی هاتبوو نفیسین ، له ورا پرسیاری خو ب توندی ل دۆر ناسنامه یا دهوله تا موسلمانا چافه ریگری سه پاند . و خویا بوو

(۱) د. عیما د هسه ن نه ف پیشکیشکر نه ب زمانی عه ره بی یا نفیسی (هاتیبه وه رگیران ژ لای نفیسکاری ئی پرتوکیشه) . ناقبوری نوشدار و نفیسکاره کی سودانیی نافداره روینشتیی (بریتانیا) سه ، خودانی بیردۆزا قورئانیا نافداره (بیردۆزا گازیا ئازهلان د ئافرانندن و پیشکیشکفتنیدا) کۆل ساللا ۲۰۰۷ سی به لافکر بوو . نویتین پرتوکا وی : (دایکا من یا ئاقل و ئاین ته مامه) .

کو گشت موسلمان ب دوو زارافان د ژههرکربنه و نهف
 دوو زارافه ل جهم مه بووینه ژ ئاگسیومان سههرایی کو
 پرائیا ههرهمزن ژ بسپوران چ پیناسهیین دهستیشانکری بو وان
 نینه . زارافی ئیکئی زارافی (شهریعه تا ئیسلامی) یه کو ژ پیناشی
 پرؤفه کرنا وی گهلهک موسلمانان ب ئهرزانی جانی خو
 بهخشییه د ههر شههره کی نافخوئیدا یی کو پارچهیهک
 ژ وارگههین موسلمانان داعیرایی و ههمی هزرا وان نهوه کو
 شهریعت ب رامانا راگرتنا سنورین خودی دهیت ، لی بهلی
 تیگههی (سنورین خودی) ههر وهکی من د پرتوکیدا ب هویری
 شروقه کری ل (۱۲) جهان هاتییه ب شیوازی کومی و هیچ
 ب تاکی نههاتییه وهکی هندهک ب شاشی دیژن سنوری
 قامچیدانا زناکهری و رهجاندا زهلام و ژنا پاراستی و دهستبرینا
 دزیکهری .

سنورین خودی د قورئانیدا چارچوؤه کی گشتیه خودی
 بو بهردانی د شهش گهراندا و روژیی د گهرهکیدا و بو وان
 نهوین ههفژنین خو ب دایکین خو دشوبهینن د گهرهکیدا دانایه
 و ب هیچ رهنگه کی پهیوهندییا سنورین خودی ب وان سزایانقه
 نهوین قورئانی کوتی نینه . هوسا نهوین شههری دکهن ژ پیناشی

دامه زراندا دهوله ته كي دا كو تيدا سزايين تيكيستي ل ژير نافي
 (سنورين خودي) پروقه كهن نهو ب تهنى شهري ژ بو
 ناشوپه يه كي وان چيكرى دكهن كو خودي چ فرمان پي
 نه ئينايه خوار .

تيگه هي دووي نهوي نه م ژ ناگسيومان دهژميرين كو دوو
 كهس ل سهر جودانابن ههروه كي نه م ل سهر نافي خودي
 (ئه للاه) جودانه بين تيگه هي (دهوله تا موسلمان) ه . براي من
 (دكتور ههوار بهلول) ي ب شيوازه كي ساناهي و جوان و بي
 كو ميشكي كه سه كي زه همت بدهت د قي ليكولينيدا
 شروقه كريبه كا چهوا تيگه هي دهوله تي ناشوپه يه كه مه ب دهستي
 خو چيكرى و د شياندا نينه بدهستخوقه بينين . نهز يي فان
 په يقان ژ واري خو يي موسلمان (بريتانيا) دنقيسم كول فيري
 پيگري ب ئيسلامي ل سهر ئاستي كه سو كي و پروقه كرنا
 رهوشين ئيسلامي و نهو تشتي خودي ل سهر ئاسته كي فه رمي
 فرمانا مه بي كرى گه لك دهر بازي وي ئيكي دبست نهو ال
 هه مي وارگه هي موسلمانان دهيته پروقه كرن . و نايه ته كا
 قورئاني به سي مه يه نه گهر هات و مه د وارگه هه كيدا
 دهسته لات بدهستخوقه ئينا :

- (الذینَ اِنَّ مکنَّهُم فی الارضِ اقاموا الصلوةَ و اتوا الزکاةَ و امرّوا بالمعروفِ و نهوا عن المنکرِ و لله عاقبةُ الامور)(^۱) .
واته : (نهوین گافا مه دهستههلات د ئهردیدا دایی ، نفیژ کرن و زهکات دان و فهرمان ب قهنجیی کرن و دوماهییا ههمی تشتان ب دهستی خودییه) .

ئهف لیقولینا برایی من (دکتور بهلول) سی پیشکیشکری سههراهی کو لیقولینه کا پوخته کریه لی تیدا شیایه خالان بدانیته سهه تیبان دههباری مهترسیتزین مژار کو موسلمانان ل فی سههردمی گرفتاردکهت و ئهگهه خودی حزبهکته ئهم دی دههفکارین د بههفرههکرنا مژاریدا ههتا کو تیروههسههلهتر و بههفرهههتر بیت د رو مالکرنا تیگهههی جیهانداریا پههیا ما ئیسلامیدا ل ژیر فرههدهولهتی و فرههگهلی و فرههنهتهوهیی ل سههه روی زههمنی ههه وهکی خودی فیایی بیی کو دهولهتهه کا مهلههندییا بههزه بیت ناخی وی دهولهتا موسلمان بیت وهه راستگویی بو ئاخفتنا خودی :

(۱) قورئانا پیروز - سورهتا نهلهه ج (۴۱) .

- (يا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا
وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ
خَبِيرٌ)^(۱).

واته : (مرۆڤنۆ ، مه هۆین یین ژ نیڕ و مییه کی ئافراندین و مه
هۆین یین کرینه گهل و هۆز دا ههڤدوو بنیاسن ، یا راست یی
ژ ههوه هه مییان ب روومه تتر ل جهم خودی ئه وه یی ژ هه مییان
ب ته قواتر ، خودی زانا و شاره زایه) .

د. عیماد حه سه ن

له ندهن - ۲۷ ی تیرمه ها ۲۰۱۴

(۱) قورئانا پیروژ - سوره تا ئه لحو جورات (۱۳) .

پيشه‌كى

من يى د قى ناميلكه‌يا ساكاردا هه‌ولدايى تيگه‌هه‌كى
هه‌ره‌گرنى د هزرا ئيسلاميا هه‌فچه‌رخدا وه‌رگرم ، كوئه‌وژى
تيگه‌هه‌كى ده‌وله‌تا ئيسلاميه . سه‌ره‌رايى وي چه‌ندى كو گه‌له‌ك
پرتوكين ئيسلامى نه‌ف تيگه‌هه‌ وه‌ك ئيك ژ ئاگسيومين
بيروباوه‌رييى د هزرا ئيسلاميدا وه‌رگرتيه و مانديوونه‌كا مه‌زن
كيشايه د گه‌نگه‌شه‌كرنا شيوازي پيدفييى قى ده‌وله‌تيدا ،
پيكهاته‌يين حكومه‌تا وي ، كارين قى ده‌وله‌تى نه‌فجا چ كارين
سه‌ره‌كى يان كارين خزمه‌تگوزارى بن ، شيوازي دستورى ،
ميكانيزما ده‌نگدانى و دامه‌زراندنا كوميته‌يا دانوستاندكار نه‌وا
سپارده‌يا دانانا ياسايى پى ده‌يته سپاردن ، ياساين گه‌ره‌نتيكرنا
مافين كيمنه‌يان و هه‌تا داويا هويراتييين كارگيري و سياسى
نه‌وين هه‌ر ده‌وله‌ته‌ك پويته‌يى دده‌تى ، لى - ب نيرينا من - نه‌و
ئالوزيا بنياتى قى تيگه‌هه‌كى دورپيچدكه‌ت هه‌ر ئاشكرا دمينايت
سه‌ره‌رايى وي چه‌ندى كو پرانياا فان نفيسكاران هه‌ولده‌دن
وه‌ك ئاگسيومه‌كى هزرا ئيسلامى سه‌ره‌ده‌رييى د گه‌ل قى
تيگه‌هه‌كى بكه‌ن و ب شيوازه‌كى وه‌سا بده‌نه پيش كو ژ بلى

دهر یخستنا وان هویراتییین په یوه نندیدار ژ بهر په رین چا قکانییین
 دیرو کایسلامی و دوباره ریکخستنا وان د خهمله کا
 هه فچهر خدا ، چ ژ فی تیگه هی یی کیم نینه ، د ده مه کیدا کو
 نیرینا دیرو کایا هویر گو مانه کا مه زن ل دور بنیاتی فی تیگه هی
 چید کت و بوم ه خو یا دکت کو نه ف تیگه هه هیچ
 جاره کی ب وی ئا وایی رو هن و زه لال نه بوویه ئالوزیئی ژ ی
 دویر بیخیت . و نه ز نه فر و نه ل فی ریمه دا کو ره خنه یی
 ل شپوازی فی دهوله تی یان ههر جور ی هویراتییه کا په یوه نندیدار
 بگرم ، بهلکو دا چن دین پر سیارین په یوه ندی ب بنیاتی تیگه هیغه
 بنارینم دهه وله کا رژ ددا ژ بو فه دیتنا وی ئالوزیا دیرو کی نه وا
 ل دور فی تیگه هی هه یی .

نه وا نه ز نه فر و ددانه بهر ده ستین خوانده فانی نه لیکولینه که
 ل دور تیگه هی دهوله تی د هزارا ئیسلامیا هه فچهر خدا و نه زی
 پیدا چونه کا ره خنه ییه - نه گهر دهر برین رییده ت - ل دور
 ساخله تین دهوله تا ئیسلامیا هه فچهر خ ، بهلکو هه وله کا هنر یا
 ساکاره ئالوزیا دهوله تا ئیسلامیا هه فچهر خ - وه ک تیگه هه - د
 نیرینه کا ئیسلامیا دیرو کیدا گه نگه شه دکت .

ب راستی د فیّ چه ندیدا ئەم راستی ئاریشهیه کا مهزن دهیین ،
 چونکی ئەو کیانیّ جفاکیییّ پیغه مبهری (س) ل مه دینهییّ راکری
 هندهك ساخله تین تایهت هه ل دگرتن ، ئەف ساخله ته ل هندهك
 جهان نیژیکی ساخله تین دهوله تا هه فچه رخ دبن ، لی ل پرانییا
 جهان گه لهك زیّ دویرد که فن ، و د نه نجامدا نفیسکار ب شاشی
 هزردهت کۆ کیانیّ جفاکیییّ که فنار دکاریت د کراسی
 دهوله ته کا سهرده مانه و هه فچه رخدا خوّ نوی که ته فه .

ئه گهر ئەم د رژدین ل سه ر ساخله تدا نا فی کیانیّ جفاکیییّ
 دیروکی ب دهوله تبوونیّ مینا هه ر دهوله ته کا هه فچه رخ ئەم
 ل وی ده می دیّ راستی ئاسته نگه کا مهزن هیین ، چونکی نابیت
 دهوله ت ل ژیر یاسا و دابونه ریتین ناهنه ته وه یین هه فچه رخ مهزن
 و بهر فره ه بیت لیّ هه له بهت ئەف کیانه بهرده وام بهر ب باشۆر ،
 باکوور ، روژه هلات و روژنا فاهه دچۆ . و ب فیّ چه ندیّ ئەف
 کیانه دهرفه تا دهوله تبوونیّ ب تیگه هیّ ویّ ییّ نوی و هه فچه رخ
 ژده ستدهت .

ههروه سا ئە گهر ئەم بیژین کۆ ئەو کیانیّ دیروکی دهوله تهك
 بوو لیّ تایهه تیا خو یا فرهه خواز کۆ ئیسلامی بریار پیدابوو
 هه بوو ، ئەفجا چهوا ئەم دیّ داخوازییا دامه زراندا دهوله ته کیّ

ب ڦي ٽايبه ٽيبي ڪهين و ٺهه وهڪي نافي ڇو ڌزانين ڪو جفاڪي
نافهه ته وهبي ڦي نمونه بي ٽايبه ٽ ڏهوله تي ل ڦي سهرده مي
رهه ٽڪه ٽ و ب هيچ ٺاوايه ڪي نا په ٽرينيت ؟

ٺهه هه مي ڏ ڏمهه ڪيڏا ڪو مه ڏ بنياتدا گو مان يا هه بي
ساخهه ٽدانا ڦي ڪياني جفاڪي ڏيرو ڪي ب ڏهوله تبووني ، ڇو
ٺهه گهر ل سهه شيو ازي مير گهه و شاهنشين و ٺيمپراتوريه ٽين وي
سهرده مي ٽي بيت ، يا رهوا بيت .

چهوا ٺهه بڪارين ڦي ٽيگهه ڦي شرو ڦه ڪهين ڏ ڏمهه ڪيڏا ڪو
دامه زرينهري ڪياني ، ڪو پيغه مبهه ره (س) ، بهردهوام ساخهه ٽي
ميراتي و شاهه ٽيبي ٽ ڪه ساتيا ڇو ڏوير ڏيخست ؟

يا بهه نياسه پيغه مبهه ري (س) ب ٺاشڪرايي ل هه مي ڪو چڪ
و ڏيوانان راڏگه هاند ڪو ٺهه وهه ميره و نهڪ شاهه بهلڪو
ب تهني پيغه مبهه ره ڪي هنارتيه نه زيده تر و نه ڪيمر .

راسته پيغه مبهه ري (س) حوڪم ڏ نافهه را خه لڪه ڪيڏا ڏڪر
و ٺهه و ناڪو ڪيپن دهانته پيشيا وي ب سروش و قورناني ٺيڪلا
ڏڪرن ، لي ما يا رهوايه گهلو هه رهه وهه لڪه ڪا ڏيرو ڪي بو
حوڪم ڪرني ڏ نافهه را خه لڪه ڪيڏا و ٺيڪلا ڪرنا ناڪو ڪيپن وان
ٺهه ب ڏهوله تبووني ساخهه ٽدهين ؟

ئەف نامىلكەيە ھەولتدەت زفرۆكەكى ژ فان جورە پرسىاران
ل دۆر تىگەھى دەولەتى د ھزرا ئىسلامىيا ھەفچەرخدا
پەيدا بكت و ژ خواندەفانرا خۆياكت كو تىگەھ د بنىاتا
راستى ئالوزىيە كا بى ھەمپا دەيت دەمال بەر چاڭكا دىرۆكى
يان ئابىنى دەيتە دانان ، و ئەز ھەمى ھىقىمە كو من دەرگەھەك
فە كرىت د بواری لىكولینە كا ھەرە گرنىگ د ھزرا ئىسلامىيا
ھەفچەرخدا ل دویری وان ھەولین سوزانە ئەوین ژ لایى رەوتین
ئىسلامىيەن ھەفچەرخفە ژ بو خزمەتكرنا چالاكییەن خو یین
سىاسى و بدەستفەئینانا كورسىيا حوكمى دەيتە دان چونكى يا
دیارە ل جەم وان وەكى دىيژن ھەمى رىك دچنە ئاشى .

د. ھەوار بەللۆ

دھۆك - كوردستانا ئىراقى

تیرمەھ ۲۰۱۴

ئىسلام و دەولەتتا ھەقچەرخ

يا بەربەلاڧە ئەڧرۇ د ناڧـ موسلماناندا كۆ ئەو ساخلەتئى ھەرەگرنىڭ ئەوى ئىسلامئى ژ پىرانىيا ئاينىن دى جۇدادكەت ئەو ە كۆ ئىسلام - بەروڧاژى پىرانىيا ئاينان - ئاين و دەولەتە ، ئانكۆ چەوا ئىسلام ەك پەيامە كا ئەسمانى ب رىبازە كا تايبەت ژ بۇ قورتالكرنا مرۇڧى ژ سەرداچۇنى ھاتىبە ب ھەمان شىۋە يا ب رۆژبەكە كى تايبەت ژى ژ بۇ دامەزراندنا دەولەتەكە ئى و پىرۇڧە كرنا شەرىعەتئى خۇ د ڧى دەولەتئىدا ھاتى .

يا راست پارت و رەوتئىن ئىسلاما سىياسى - ئەگەر دەربىرىن يا دروست بىت - ژ كەڧندا و ھەتا نھا ، ب مەرەما رەسەنكرنا تىڭكەھى دەولەتئى د ھىزرا ئىسلامىدا ، بەردەوام ل سەر ڧى مژارى كاردكەن و شىاينە ب سەر كەڧتىانە ڧى چەندى د مىشكى پىرانىيا موسلماناندا بچىنىن ھەتا وى راددەبى كۆ ھەر دەما ھەولە كا ھىزرى ب مەرەما جوداكرنا تىڭكەھى دەولەتئى ژ ھىزرا ئىسلامى دەھىتە ئەنجامدان ، ئەو ھەولە ب سەرپىچى و گونەھ ژ لائى گەلەك موسلمانانڧە دەھىتە ھىمارتن .

ئەگەر ئەم نېرىنە كا دىروكيا ھویر ل قى مژارى بکەین دى
 بینین کو په یوه ندى د ناقبەرا ئىسلامى و دولەتا ھەقچەرخدا
 گەلەك جھى گۆمانىيە و ھىچ جارەكى ب وى ئاوايى روھن
 و زەلال ئەوى کو پارت و رەوتىن ئىسلاما سىاسى ژى
 ھزردکەن ، نەبوویە . راستە ل سەردەمى پىغەمبەراتىيى
 سازىيىن دەستەھلاتى ل گۆر پىدقپىيىن جوړ ب جوړ دەھاتنە
 دامەزراندن ئەفجا ئەف پىدقپىيە چ پىدقپىيىن ئايىنى ، جفاكى ،
 ئابۆرى يان لەشکرى بن ، لى يا راست دەولەتى ب رامانا خو يا
 نوى و ھەقچەرخ ھىچ ھەبوونە کا خو نەبوو ، چونكى ئەف
 سازىيىن ناقبورى ل سەردەمى پىغەمبەراتىيى ب ئاوايە كى تاك
 و سەربخۆ پەيدا دبوون و ل پەى پىدقپىيا بارودۆخىن وى
 دەمى دەھاتنە دامەزراندن ، و دبىت ل گۆر پىناسەيا دەولەتا
 ھەقچەرخ ھەر سازىيەك ژ فان سازىيىن دەستەھلاتى وەك
 يە كىنەيەك ژ دەولەتى بەيتە ھژمارتن لى نە وەك دەولەت
 ب خو ، و ھىچ جارەكى د شياندا ژى نەبوویە كو ئەف جوړە
 سازىيىن دىروكپىيىن تاك بكارن تىگەھى ھەقچەرخى دەولەتى
 ب خو ئە بگرن .

دبيت ب دهان پرتوك ل سهر مژاري تيگههي دولهتا
 ئىسلامى راوهستياين ، لى يا راست نه گهر نه م فان جوره پرتوكان
 بخوين دى بينين كو ناهروكين وان د راستيا خودا ب تهنى
 گريداي شيوازى حوكمرايى و هونهرى ريفهبرنا كاروبارين
 خهلكه كينه ، نهك گريداي دياردهيا دولهتبونى و تيگههين
 وى بين جوريبين ههچهرخن ، و گومان تيدا نينه كو شيوازى
 حوكمرايى و هونهرى ريفهبرنا كاروبارين خهلكه كى بهشه كى
 بچوبكه ژ تيگههي مهزنى دولهتا ههچهرخ ، و ههژيبه بيژين
 كو ئىسلامى وهك ئاين ب دريژاهيا ديروكا خو هيج هولكه
 ژى نهدايه كو دولهتى ب شيوازى وى يى نوى و ههچهرخ
 پهيدا بكت و داجه زرينيت ، چونكى ئىسلامى د بنياتدا باوهرى
 ب شهنگستهين دولهتا ههچهرخ نه بوويه ، نه خاسمه
 شهنگستهين (ههريم و گهلى دهستيشانكرى) كو گرنگترين
 شهنگستهين دولهتا ههچهرخن و دهه مان ده مدا
 ههډژى ئاراستهيا ئىسلامينه د سهره دهرىيا مروڤاندا ، نهڤجا
 چهوا ئىسلام وهك ئاين ههولبدت دولهته كا ههچهرخ
 پهيدا بكت و د بنياتدا وى باوهرى ب شهنگستهين وى
 دولهتى نه بن؟!

ھەلبەت (دەولەتتا ھەقچەرخ) زاراڧە كە دەھتە گۆتن بۆ
 دەربەربىنى ژ ديار دەھە كا ئوروپى كۆ ھزرا پەيدا بونا وى
 ڧەدگەرىتە دەستپىكىن سەردەمى (رېنېسانس) سى ل چەرخى
 چاردەمى زايىنى ، و پشتى وى چەندى ب شىوھە كى ڧەرمى
 ل چەرخى شازدەمى زايىنى ئاشكرادىت . لەورا تىشتە كى گەلەك
 ئاسايىھە ئەگەر ئەم ڧى تىگەھى د ھزرا ئىسلامىيا
 رەسەندا مېزەنە كەين ، چونكى تىگەھە كى داھاتىيە ژ ئوروپا
 و ل سەردەمە كى نوى و ھىچ رھ و بنەمايىن خۆ يىن ئىسلامى
 نىنە (ئانكۆ پەيدا بونا ئىسلامى گەلەك بەرى پەيدا بونا ڧى
 تىگەھى بوو) ، و ب دىتتا من ھەر ھەولە كا ژ پىتاقى رەسەنكرنا
 ڧى تىگەھى د ھزرا ئىسلامىدا بەھتەدان ئەو ھەولە بەرزەكرنا
 راستىيىيە و تەرخانكرنا ئايىنى ژ بۆ بەرژەو ھەندىيىن سىياسىيىن
 بەرتەنگە .

دەھتە زانين كۆل سەردەمى (رېنېسانس) سى سىستەمى
 دەرەبەگىيى بەر ب نەمانىڧە مەشىيا ، و گەلەك سەدەم ل پشت
 ڧى چەندى رادوھستىان مينا مرنا ھژمارە كا مەزن ژ دەرەبەگان
 د خاچەشەرانددا و ھەروھسا ئەو گوھرىنېن ھزرى ئەوېن ل پەى
 ڧەژىنا ھزرىيا خەلكە كى رويداين ب تايىھە تى دەركەڧتتا

هزر و بیرین نوی ل دۆر شیوازین حوکرانییی بو میناک
هزر و بیرین هزر قانی ئیتالی (میکیافیللی) ، هزر قانی فهرانسی
(جین رودن) و هزر قانی ئینگلیز (هوبس) سی .

بیی گو مان فه دیتین جوگرافیین دیرۆکی و تهر خانکرنا
گه نجینه یین زیر و زیقی ل کیشوهری ئه مریکی ، نه خاسه
ل دهستیکی ژ لایئ ئیسپانیا و پورتوگالیقه ، سه ده مین ب هیز
بوون کو ته خا نافنجی ژ پیخه مه تی پهیدا کرنا یاسا و ئارامیی
و ژ نافرنا دهره به گییی ب ئیکجاری پشته قانییی ل شاه و میران
بکته . ژ نه نجامی قان گوهرینین مه زن رایا گشتی پهیدا بوو
و زمانین نافخوی بهیز که فتن و ههستا نه ته وهیی هاته ریژی ،
و هه می ئیکرا ژ بو رایا گه هاندنا دهوله تین ئوروپیین هه ئچه رخ
بوونه فاکته ریژ کارا و چالاک .

دهوله تا هه ئچه رخ گه له ک پیناسه یین ههین ، و هه می ژی
د گه ل جانی بانگه وازیا ئیسلامی دهه قلدژن ، لی بارا پتر
ژ بسپوران ل سه ر وی پیناسه یی درازینه ئهوا هه ر سی
شه نگسته یین دهوله تی ب خو فته دگریت : گه ل ، هه رییم
و دهسته هلات . له ورا ئه م دکارین دهوله تا هه ئچه رخ
پیناسه کهین وه ک گه له کی دهستیشانگری ل سه ر هه رییمه کا

جوگرافيا دهستنيشانكري و ل ژيړر دهسته لاته كا
دهستنيشانكري .

◀ ◆ گهل :

ژ گرنګرین شهنگسته یین دهوله تییه ، و دهوله ت ناهیته
هزرګرن بیی کومه كا دهستنيشانكري ژ مروځان ، نه څجا ههر
چهند بیت هژمارا څی کومی ، ئانکوب رمانه كا دی ئهم
دكارين بيژين ههر دهمی مه بقيت ئهم دهوله ته كا هه څچهرخ
دابعه زرينين مهرجه ئهم وی کوما مروځان دهستنيشانکيه ئه وا کۆ
دی شهنگسته یی گهلی د څی دهوله تیدا پيکنييت ، نه څجا چ نه ف
دهستنيشانکر نه ل سهر بنياته کی نه ته وهی ، ئيتنی يان ئايینی
بهیته نه ځامدان ، و دبیت پرانييا جاران ژی دهستنيشانکرنا څی
کومی ل سهر بنياتی هندهك بهر ژه وهنديين هه څپار بهیته نه ځامدان
. ميناک ل سهر گهلین مهزن (گهلی چینی) يه و ل سهر گهلین
بچويك ژی (گهلی قه ته ری) يه .

◀ ◆ ▶ ههريما جوگرافي :

هيچ دهوله تهك يبي ههريمه كا جوگرافيا دهستنيشانكري ناهيته دامهزرانندن و مهرج نينه ئهف ههريمه چهند يا مهزن بيت ، لي مهرجي هه ره گرنگ ئه وه يا دهستنيشانكري بيت . ئانكو ب رمانه كا دي ئهم دكارين بيژين هه ره ده مي مه بقيت ئهم دهوله ته كا هه فچه رخ دا به زرئين مه رج ه مه پارچه يه كا ئه ردی هه بيت و سنور و توخيبي وى د نيگار كرى بن . و يا گرنگه ئهم ههريما جوگرافي ل سه ر سي به شان دا به شكهين :

۱ - هشكاتي : رووبه ره كي دهستنيشانكري ژ ئه ردی ب خوڤه دگريت كو سنور و توخيبي خو يين دهستنيشانكري هه بن ئه فجا ئه ف سنور و توخييه چ د سرؤشتى يان د چيكرى بن ، ههروه سا ئه ف هشكاتيه قاتين ئه ردی و خيروخييراتين وى ژى ب خوڤه دگريت .

۲ - ئاف : رووبار ، دهريا و دهرياكين دناؤ هشكاتيدا ب خوڤه دگريت ، و ههروه سا هندهك رووبه رين دهستنيشانكري ژى ژ وان دهريا ، دهرياك و زهريايين هه فسوى بو هشكاتيا دهوله تي ب خوڤه دگريت .

۳ - ئەسمان : وی ئەسمانی ل هنداقی ئاف و هسکاتییی ب خوڤه
دگريت ییی دهستنیشانکرنا بلنداھییا وی .

◀ ◆ ▶ دستهلات :

هەر دهمی مه بقیث ئەم دهولهته کا ههڤچهرخ دامه زربین
مه رجه حکومهتهک هه بیت سه ره رشتییا گهل و هه ریمی بکته ،
هه تا کۆ ب ناڤی دهولهتی دهستهلات و سهروه رییا خو ل سه ر
هه شه لاتییا ن سه پینیت و ب شیوه یه کی وه سا وان نه چارکته
پینگرییی ب یاسایی بکن و دهه مان دهه دا ژی ریژی
ل سهروه رییا وی بگرن .

یا راست هه ر وه کی مه بهری نه ا ژی ئامازه پیدایی ،
ب درێژاهییا دیروکی راسته کرنین مه زن و بهرچاڤ ل سه ر
دهستی پارت و رهوتین ئیسلاما سیاسی دهه زرا
ئیسلامییا ره سه ندا هاتینه کرن و دهه ستکاری و دهه ستیوه ردانین
به رده وام تیدا هاتینه نه انجامدان ، هه تا کۆ نه ا هه زره کا
ئیسلامییا نوی و جوداواز ژدایکبویی ، و ژ بو جودا کرنا
ڤی هه زرا ئیسلامییا نوی ژ هه زرا ئیسلامییا ره سه ن

بسپوران فەر زانی زاراڤی (هزرا ئیسلامیا ههڤچهرخ) پی
بیهخشن .

ل گۆر هزرا ئیسلامیا ههڤچهرخ ، سپاردهیا ئیسلامی وهك
ئاین ، بهروفاژی پرانییا ئۆل و ئاینان ، دهربازی بواری ئاینیی
بهرنیاس دبیت دا کۆ بواری دونیایی ژی ب خوڤه بگریت ،
و دبیت ب شیویهکی ب ساناهیتز ئەم بکارین سپاردهیا
ئیسلامی وهك ئاین ل سهر دوو تهوهرین سهرهکی
دابهشکهین : تهوهری ئاینی و یی دونیایی .

◆ < تهوهری ئاینی > :

بیی گوومان ب درێژاهیا دیروکی ههمی ئۆل و ئاینان
رزگار کرنا مروڤی ژ تاریستانا گونههان و قورتالکرنا وی ژ ناگر
و ئەشکهنجهدانا دۆزهخی بو خو ب ئارمانج دزانن ، و ئیسلام
ژی مینا ئان ههمی ئۆل و ئاینان فی چهندی ب سپاردهیا خو یا
سهرهکی دزانیت و هیچ پیدفی ناکهت ئەم ب تیروتهسلی ل دۆر
فی تهوهری بیهیقین .

◆ < تەومرى دۇنياسى > :

ل گۆر ھىزرا ئىسلامىيا ھەقچەرخ ، دامەزراندنا دەولەتتا ئىسلامى ئىك ژ سپاردەيىن سەرەكپيىن ئىسلامىيە و ئەفـ سپاردەيە ب ھىچ شىۋەيەكى ژ سپاردەيا ئىكى كىمتر نىنە . ھەلبەت مەرەما راستەقىنە ژ فى سپاردەيى ھوكمرانىيە ، ئانكۆ پرۇفە كرنا شەرىعەتى ئىسلامى ل ژىر دەستەھلاتە كا ئىسلامى . ل گۆر فى چەندى ، دامەزراندنا دەولەتى ل ژىر ھوكمرانىيا قورئانى ۋەك ئەركەكى ئايىنى د ئىسلامىدا دەپتە ھىزمارتن و ئىسلام ژى دقۇت ۋەك ئايىن و دەولەت بو خەلكەكى بەپتە نىاسىن .

ھەژىيە بىيژىن كۆنە ھەمى ئۆل و ئايىن فى چەندى ب سپاردەيا خو دزانن ، بەلكۆ ئايىن و ھوكمرانى ل جەم پرانىيا ئۆل و ئايىنان دوو مژارپن ژ ھەقدوو جۇدانە و ب ھىچ ئاوايەكى پەيوەندى دناقبەرا واندا پەيدانابىت . بو مىناك دى باس ژ رویدانا فرىسى و ھىرۆدۆسىيان د گەل عىسا پىغەمبەرى (س) كەين دەما پرسىار ژى كرى كا ئەو دەربارى وى خويكا قەيسەر ب زۆرى ژ وان دستىنىت چ بكن ، وى بەرسقدا :

– (تشتی قهیسه‌ری بدهنه قهیسه‌ری و یی خودی بدهنه خودی)^(۱).

ئانکۆ ئەم دکارین بیژین عیسا پیغمبەری (س) ب ئی گۆتسا
ناقدار ئاین و حوکمرانی ب ئیکجاری ژ هه‌فدوو جودا کرن
و هیچ ریکه‌ک نه‌دا کۆ مه‌سیحیه‌ت وه‌ک ئاین مایی خود کاری
میر و سولتاناندا بکه‌ت .



(۱) پرتوکار پیروژ - په‌یمانا نوی / ئنجیلا مهرقوس (۱۲: ۱۷) .

به لکه یین هزارا ئیسلامیا هه قهرخ ل دۆر پیدقییا حوکمرانییی

◀ ◆ ژ لوزیکی :

چونکی خودی مروقی ئافراندى و ئهوب تهنى
شاره زایى پیکهاتهیا وی یا دهرونى ، جهستهی و میشکییه ،
و ههروهسا چونکی خودی شه ربعة ته کی ته مامکری یی
د قورئانیدا ئینایه خواری ، لهورا وی ب تهنى مافی ههیی
حوکمی ل مروقی بکهت چونکی ژ بلی وی کهس نزانیت کا چ
پهیرهوب کیر فی مروقی دهیت . خودی د قورئانا پیروژدا
دبیریت :

- (أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ)^(۱).

واته : (ما ئهوی - مروق - ئافراندى بی نزانیت ؟ نی دلۆشان
و شارهزا هه ئهوه) .

(۱) قورئانا پیروژ - سوره تا ئه لولک (۱۴) .

ژ ئه نجامی قی چه ندی ، هزرا ئیسلامییا هه قچه رخ تیگه هی دهوله تبوونی د هزرا ئیسلامیدا ره سه ندکته ، و دینیت کو پیدقییه دهوله ته کا ئیسلامی هه بیت هه تا ئه حکامین قورئانی تیدا ل سه ر خه لکه کی بهینه پرۆقه کرن چونکی بیی دهوله ت مه حاله چ یاسا بهینه پرۆقه کرن ، له ورا دامه زراندا دهوله ته کا ئیسلامی ل سه ر دونیای - ل گور هزرا ئیسلامییا هه قچه رخ - نارمانجه کا سه ره کییا ئاینی ئیسلامیه .

◀ ◆ ژ قورئانی :

- (ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك و ما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت و قد أمروا أن يكفروا به)^(۱).

واته : (ئه ری تو وان نابینی ئه وین ل جهم خو هزردهن کو وان باوه ری ب وی ئه وا بو ته هاتییه خواری و ئه وا بو یین به ری ته هاتییه خواری یا ئینای ، و دقیت په نایا حوکی بو وی یی دادیی ب فه رمانا خودی نه که ت بهن ، و ئه و ب خو ژی د فه رمانکرینه کو باوه ری یی نه ئینن) .

(۱) قورئانا پیروز - سوره تا ئه لیسائ (۶۰) .

- (فلا و ربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيتَ و يسلموا تسليماً) (۱).

واته : (نايیت وهسا ، سویند ب خودی ته ئەو نابنه باوهرمه‌ند هه‌تا هه‌ر ناكوکيه‌کا د نایه‌را واندا ئەو ته ل سه‌ر نه‌ که‌نه دادوه‌ر ، پاشی ل هه‌مه‌ری بریارا ته‌ چ دلته‌نگیی د دلی خودا نه‌ بینن و ب ته‌مامی خو‌ راده‌ستی ته‌ بکه‌ن) .

- (وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ) (۲).

واته : (و هه‌ر که‌سی حوکمی ب وی نه‌ که‌ت یا خودی ئینایه‌ خوار ئەو ژ کافرا‌نه‌) .

- (وَلَا يُشْرِكْ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا) (۳).

واته : (و خودی که‌سی د حوکمی خو‌ دا پشکدار ناکه‌ت) .

◆ < زدیروکا ئیسلامی > :

ل گۆر نیرینا هه‌زرا ئیسلامیا هه‌شچه‌رخ ، ئەو کیانی جفاکیی پیغه‌مه‌ری (س) ل مه‌دینه‌یی را‌کری وه‌ک ده‌وله‌ته‌کا ته‌مام ده‌اته‌

(۱) قورئانا پیروژ - سوره‌تا ئەلنيسائ - (۶۵) .

(۲) قورئانا پیروژ - سوره‌تا ئەلمائیده (۴۴) .

(۳) قورئانا پیروژ - سوره‌تا ئەلکه‌هف (۲۶) .

هژمارتن ، چونکی ژ هەر سی شهنگستهیین دهولهتی
پیکدهات : گهل (گهلی موسلمان) ، ههریما جوگرافی
(مه‌دینه) ، و دهسته‌لاتا پیغه‌مبه‌ری (س) .



تہوہرین نالوزیا تیگہی دہولہ تا ہہ فچہرخ

ب نیرینہ کا ئیسلامی

تہ گہر نیرینہ کا دیروکیا ہویر ل وی کیانی جفاکیی پیغہمبہری (س) ل مہ دینہی راکری بہیتہ کرن ، دی دیار بیت کؤ پہیوہندی دناقبہرا ناین و تیگہی دہولہ تا ہہ فچہرخدا گہلہک جہی گؤمانہ کا مہزنہ و ہیچ دہمہ کی ب وی ناوایی روہن و زہلال ، تہوی ہزرا ئیسلامیا ہہ فچہرخ بانگہ شہی ژ بو دکہت ، خو پانہ کریہ . یا راست تہ گہر تہم ب نیرینہ کا ئیسلامیا بی لایہن ل سہر تیگہی دہولہ تا ہہ فچہرخ رابوہستین دی بینین کؤ نالوزی د فی تیگہی د ل سہر ناستی گہلہک تہوہران پیدادبیت ، نہمازہ فان پینج تہوہرین سہرہ کی تہوین ل خواری ہاتینہ دیار کرن :

◆ جیہانداریا بانگہوازییا ئیسلامی :

گؤمان تیدا نینہ کؤ ساخلہتی ہہرہ جوداواز د ئیسلامی د و ہک ناین جیہانداریا پہیام و بانگہوازییا ویہ . نانکؤ ئیسلام و ہک

ئايين و بانگه‌وازی هيچ دانى ب وان سنور و توخييين مروّقان
ل سەر نه‌خشه‌يى جيهانى چيكرين نادهت . هه‌روه‌سا ئيسلام
وهك ئايين هيچ پويته‌يى نادهته وان جوداهييين ئينسى و نه‌ته‌وه‌يى
ئه‌وين كو ئه‌م پويته‌يى د نابه‌را هه‌قدوودا دده‌ينى .

ب كورتاسى ، ئه‌م دكارين بيژين كو ئيسلام وهك ئايين هيچ
دانى ب جه و ده‌مان نادهت ، و هيچ كومه‌كا ده‌ستنيشانكرى
ژ مروّقان يان هيچ هه‌ريم و ده‌قه‌رين جوگرافيين
ده‌ستنيشانكرى بو خو ب ئارمانج نزانيت . خودى د قورئانا
پيروژدا ديژيت :

- (و ما أرسلناك إلا رحمةً للعالمين)^(۱).

واته : (و مه تو نه‌هنارتى ئه‌گه‌ر بو وي ئيكي نه‌بيت كو بو
خه‌لكى هه‌مى جيهانان بيه‌ دلوقانى) .

- (و ما أرسلناك إلا كافةً للناس بشيراً و نذيراً)^(۲).

واته : (و مه تو نه‌هنارتى ئه‌گه‌ر بو وي ئيكي نه‌بيت كو بيه‌
مزگينده‌ر و هشيركه‌ر بو گشت مروّقان) .

(۱) قورئانا پيروژ - سوره‌تا ئه‌لئه‌نبياء - (۱۰۷) .

(۲) قورئانا پيروژ - سوره‌تا سه‌به‌ئ - (۲۸) .

ئەفجا ، چەوا چيكرنا دەولەتیی ب شیوازی وی یی سەر دەمانە
 دی سپار دەیا سەرەکیا ئیسلامی بیت و ئیسلام د بنیاتدا دانی
 ب سنور ، جه ، دەم و نەتەوان نادەت ؟
 ئایا ما سنور ، گەل و نەتەو دە دامەزراندنا دەولەتا
 هەفچەر خدا نە شەنگستەیین هەرە گرنگن ؟
 چەوا ئەف هەفدژییە دناقبەرا سپار دە و فەلسەفەیا بانگەوازییا
 ئیسلامیدا دەیتە شروۆفە کرن ؟

ژ لایەکی ئیسلام - وەك بانگەوازی - دەولەتا هەفچەر خ (کۆ
 سنور و گەلەکی دەستیشانکری یین هەین) ل سەر دونیایی بۆ
 خوۆب ئارمانج بزانی و ژ لایەکی دیشە د فەلسەفەیا خوۆ دا
 دانی ب هیچ سنور و گەلەکی دەستیشانکری نە دەت ؟!

ئەف هەفدژییا مە باس ژی کری وی چەندی دگەهینیت کۆ
 دەولەتبوون دیار دەیه کا داها تییە ژ ئورپا و هیچ بنەمایەکی
 ئیسلامی نینە . چونکی ل گۆر فەلسەفەیا بانگەوازییا ئیسلامی ،
 شاشییە کا بەرچا فە رەوت و پارتین ئیسلامی ب ناقی ئایینی
 ئیسلامی کۆمە کا دەستیشانکری ژ مرۆفان یانژی هەریم
 و دەفەرە کا دەستیشانکری ژ جیهانی بۆ چالاکیا بانگەوازییا
 خوۆ بکەنە ئارمانج و دەمان دەمدا ئەو باش دزانن کۆ

بانگه وازىيا ئىسلامى بانگه وازىيه كا جيهانبييه و سپاردهيا
بانگه وازىيى ب داويھاتنا وان سنورين مروّف چيدكەت بداوى
ناھيىت .

چەوا بانگه وازىيهك ھاتبيت دا روّناھييا خوّ بدەتە سەر رويى
ھەمى زەمىنى و ھيچ دانى ب سنور و توخييان نەدەت ،
و دەھمان دەمدا نوينەرین وى (ل قىرى مەرەم ژى رەوت
و پارتين ئىسلامينه كوّ خوّ وەك نوينەر بوّ بانگه وازىيا ئىسلامى
دبين) ھەولددەن ب تەنى وى ئاراستەبى دەقەرەك و گەلەكى
دەستيشانكرى بکەن !؟

ل قىرى ، تىگەھى دەولەتى د ھزرا ئىسلاميا ھەقچەر خدا
ل سەرى دوو رييان رادوھستيت و دقيت رييه كى ژ وان
بەھلبزيريت .. چەوا ؟

يان ئەف دەولەتا ئىسلامى - ئەگەر ھاتە دامەزراندن - دى
بانگه وازىيا خوّ دەريئخيتە دەولەتین دەردۆر ھەتا كوّ رامانا
جيهانداريا ئىسلامى جھبىنيت ، و ھەلبەت ئەف چەندە ژى دى
دژى بنەماين دەولەتا ھەقچەرخ بيت و جفاكى نافدەولەتى
ب ھيچ شيوہەكى قى جوّرە دەولەتى نا پەژرينيت ، يانژى ئەف
دەولەتا ئىسلامى دى ب تەنى چاقى خوّل خوّ نييريت و ھيچ

مایى خو د چ دهوله تاندا ناکهت ، و ههلبهت ئەف چهنده ژى
دى دژى تىگههئى جيهانداريا بانگه وازيا ئىسلامى بيت .

◀ ◆ ▶ دهولت د ناقبهرا شىوازى كهفن و نويدا :

د چهرخى چاردهئى زايينيدا دهستپيکين هزرا دهولته تا
ههفچهرخ ل ئوروپا پهيدا بوون ، و د چهرخى شازدهئى زايينيدا ل
فره نسا ، بریتانیا و ئیسپانیا ئەف هزره پتر روھن و ئاشکھ رابوو .
ئانکۆ ب رمانه کا دى ئەم دکارين بيژين ل سهردهمى بزاقا
(رئیسانس) ئى دهستپيکين هزرا دهولته تا ههفچهرخ پهيدا بوون
و ب دهريازبوونا دهمى ئەف هزره پتر بهر ب ژيواريقه چۆ .
ههژيه بيژين کۆ بزاقا (رئیسانس) ئى ل ئيتاليا دهستپيکربوو و
پاشى بهر ب وارگههين ئورؤپا فه چۆ ، ههروهسا گو مان تيدا نينه
کۆ ئىسلام ل دهستپيکا چهرخى ههفتى زايينى يا هاتى و ئەو
کيانى جفاکيى ئىسلامى ل مهدينهئى چيکرى ب هيچ رهنگه کى
وه کى شىوازى ههفچهرخى دهولتهئى نه بوو . له ورا دى دووباره
بيژين گهلهک ئاساييه ئە گهر ئەم تىگههئى دهولته تا ههفچهرخ د
هزرا ئىسلاميا رهسهندا ميژهنه كهين ، چونكى تىگههه کى
داهاتيه ژ ئوروپا و هيچ ره و بنه مابين خو بين ئىسلامى نينه .

ل قیڑی ، ب دیتنا من سیّ جاران سته مکارییه ئەم دەوله ته کیّ
 ب نافیّ ئیسلامیّ داعه زرینین ل سەر شیۆازه کیّ کۆ
 د بنیاتدا ژدایکبووییّ بزاقا (رینیسانس) بییه ل ئوروپا ل چهرخیّ
 چاردهییّ زاینی . جارا ئیککیّ ، چونکی ئەم ییّ ئیسلامیّ - وهك
 ئایدولوزیایه کا کهفنا - نه چاردکهین ملکه چی پیفه ره کیّ نوی
 بیت کۆ د بنیاتدا ئایدولوزیایه کا ههفچه رخ ییّ بو خو ئافراندی
 و ب ویّ چهندیّ ئەف ئایدولوزیایا ههفچه رخ دیّ بیته
 تاکه ئایدولوزیا کۆ ب سهرکهفتیانه ده ربازی قی پیفه ری
 دبیت ، و ههلبهت مه ره م ژ قی پیفه ری ئەزموونا (دهوله تا
 ههفچه رخ) ه کۆ ل چه رخ یّ چاردهییّ زاینی هزرا ویّ
 پهیدا بوویه و ئیسلامیّ هیچ رۆله ک د ئافراندنا قیّ ئەزموونیدا
 نه بوویه و سته مه کا مه زنه ئە گهر بیته پیفه ره بو سهرکهفتن
 و بکیړهاتنا ویّ ، ئانکۆ ئەم ل قیڑی ییّ ئیسلامیّ توشی
 قهیرانه کیّ د بواری سهرکهفتنیدا دکهین چونکی ئەم ییّ
 دیزاینه کیّ تایهت ژ حوکمرانییّ ، کۆ د بنیاتدا ل ژیر باندوړا
 هنده ک ئاراسته ییّن هزرییّن تایهت پهیدا بوویه ، دئینین و ل سهر
 هزره کا دی (کۆ هزرا ئیسلامی) یه دسه پینین و دکهینه پیفه ره
 بو سهرکهفتن و بکیړهاتنا ویّ . ئەفه ، و زیده باری ویّ چهندی

كۆ ئىسلام ژ لايى دەمى ژيقه گەلەك كەقتە ژ وان ئاراستەيىن
هزرى . هەر وهكى ئەم وان ياسايىن رىژمانا زمانى ئىنگلىزى
ل سەر هاتىيە دانان بينىن و بكهينه پيقەرەك بو هيز و رەوانىيژيا
زمانى كوردى ، و ل گۆر ئان ياسايان بريارا خو بدەين كۆ
زمانى كوردى زمانەكى لاواز و ب كيموكاسيە . هەلبەت
ستەمە كا مەزنى ئەم قى چەندى د دەرەقى زمانى كوردىدا بكهين
چونكى زمانى كوردى ژى ل جەم خەلكى خو زمانەكى ب هيز
و رەوانىيژە .

جارا دووى ، چونكى ئەم يى ديزاينهكى تايەت
ژ حوكمرانيى دئىنين كۆ د بنیاتدا چىكرىيى هزرا مروقىيە
و هەولددەين ئايىنى خودى ملكەچى وى ديزاينى دكهين
سەرەبى باوەرييا مه يا رەها كۆ هزرا مروقى گەلەك شاشىيىن
مەزن ب خوڤە دگريت !!

جارا سيى ، چونكى ئەم يى ئىسلامى ملكەچى ديزاينهكى
تايەت ژ حوكمرانيى دكهين كۆ د بنیاتدا ئەو ديزاينه
دەرئەنجامى شورەشه كا مەزنى دژى دەستەلاتا ئايىنى و ب هەمى
شيوزان هەول هاتىيەدان كۆ ئەف ديزاينه يى دويرى جان و
بنەمايىن ئايىنى بيت !!

ههلبهت ل سهردهمی پیغه مبه راتییی هیچ دهوله ته کی
 ب تیگه هی هه قچه رخ هه بوونا خو نه بوو ، ئانکو تیگه هی
 که فناری دهوله تی ب شیوازی شاهنشین و میرگه هان بوو ،
 له ورا نه گهر ئهم و هسا بگرین کو ئهو کیانی جفاکییی پیغه مبه ری
 (س) ل مه دینه یی راکری دهوله ت زی بیت ، رامانا وی ئهو
 کیان - مه بقیت یان نه قیت - وهک شاهنشینهک و پیغه مبه ر زی
 (س) وهک شاههک دهاتنه هژمارتن ، و دقیت ئه ف چهنده
 راستیه کا دیروکی بیت ئهم هه ولا ره فینی زی نه کین .

لی ل قیری ب هیچ رهنگه کی ناییت ئهم کیانی جفاکییی
 نافبوری وهک شاهنشین یان میرگه هه بهژمیرین ، و هه ژیه بیژین
 کو خودی ب خو زی رازی نه بوویه ئهم ب چافی شاهنشین
 و میرگه هان ته ماشه یی فی کیانی بکهین . چونکی گرفتاری
 ل قیری ئه وه کو بنیات د شیوازی حوکرانییا شاهنشینین
 که فناردا زولم و سته مکاری بوو و ستراتیژه تا بهرقه رار زی
 ستراتیژه تا زالبوونی و سه پاندنا فه رق و جوداهییی د نافه را ته خ
 و چینین جفاکیدا بوو ، و جهی ئاماژه کرنیه کو ئه ف چهنده
 هه می زی ب دهقی قورئانا پیروز هاتییه فه گیران ، له ورا ب فی
 چهندی ئهم دسه لنین کو مه حاله خودی ب چافی شاهنشین و

میرگه هی ته ماشه بی وی کیانی جفاکییی ل ژیر دهستی پیغهمبه ری
(س) کریت یانژی ب چافی شاهاتی و میراتییی ته ماشه بی
پیغهمبه ری (س) ب خو کریت .

ئیسلامی ب دهقی ئایه تا قورئانا پیروژ نه کامیا خو یا
ژ شیوازی حوکرانیا شاهین که فنار کری . خودی ل سهر
زمانی (بهلقیس) شاهژن دبیژیت :

- (قَالَتْ إِنَّ الْمَلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَ جَعَلُوا أَعْرَةَ أَهْلِهَا
أَذَلَّةً وَ كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ)^(۱).

واته : (وی گوت : هندیکه شاهن گهر دا که فتنه گونده کی
کافل و ویرانکرن ، و رهسپی و ماقویلین وی شکاندن
و رهزیلکرن ، و کاری وان ههر نه فهیه) .

هه ژیه بیژین کو (ئین که سیر) د راقه یا فی ئایه تیدا دبیژیت :
(ئین عباس) دبیژیت : (بهلقیس) سی گوت : (إِنَّ الْمَلُوكَ إِذَا
دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَ جَعَلُوا أَعْرَةَ أَهْلِهَا أَذَلَّةً ..) ، و خودی
گوت : (.. وَ كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ) .

نانکو خودی پشته فانی ل ناخفتنا (بهلقیس) سی کر کو
شاهین که فنار د ناف باژیر و شاهنشیناندا گنده لی و کارین

(۱) قورئانا پیروژ - سوره تا نه لهنه مل (۳۴) .

خراب به لافد کرن و ئەف چەندە ژى وى دگەهينيت كۆ ب هيچ
 رەنگە كى ئيسلام وەك ئايين يا ب شيوازي كه فنارى شاهنشينان
 شهيدا نەبوو . ئايا ما ئەف چەندە نە جھى پرسیارییە نەمازە ئەگەر
 مە زانى كۆ (بەلقیس) سا شاهژن ل قیری یا باس ژ شاهه كى
 دكەت ژ پیغەمبەرین خودی دهیتە هژمارتن كۆ ئەو ژى شاه
 (سولهیمان) هە (س) و خودی ژى ئاخفتنا وى پەسەند كریه ؟
 ئەگەر راستە خودی ئەو کیانی جفاکیی ل ژبەر دەستی
 پیغەمبەری (س) ب شاهنشین دهمارت و پیغەمبەر ژى (س)
 ب شاه دزانی ، پا چەوا خودی ئەف نیرینا ئەو قاس نەرینی
 ل سەر شاه و شاهنشینی كه فنار هەمیان گشتاند !؟
 ما ئەفە نە بەلگەیه كى ب هیزه كۆ خودی هیچ جارە كى ئەو
 کیانی جفاکیی پیغەمبەری (س) راكری ب شاهنشین نە
 هژمارتییه و پیغەمبەر ژى (س) ب شاه نە زانییه ؟
 ئايا ئەگەر کیانی نافبوری دەولەت یان شاهنشین بوو ،
 پا بوچی پیغەمبەری (س) هیچ ناماژەیهك نەدا وى میکانیزمی ئەوا
 كۆ پیدقییه سیستەمی حوكمرا نیی ل پشتی وى بریفه بیهت ؟ و
 بوچی چ شیوازین دەستیشانكری ژ حوكمرا نیی پەسەند نە کرن
 و چ كەس ژى بو پشتی خو نە دانان ؟

باشه گهلۆ ، مال وی سهردهمی کهفتار شاههك ، میرهك یان
ئیمپراتورَهك ههبوو خه مسارییی د دهستنیشان کرنا وی
میکانیزمیدا نهوا کۆ پیدقییه سیستهمی حو کمرانییی ل پشتی وی
بریقه بهت ، بکهت ؟!

ئهه ههمی دزانین کۆ پشتی وهغهر کرنا پیغه مبهری (س)
دوو بهره کییه کا دژوار ل سهر مژاری خیلافهتی رویدا
و خه لیفهیی ئیکی (ئهبو به کر) د بارودوخه کی نازک
و ههستیاردا هاته ژینگرتن ، و گرۆپه کی مهزنی سه حایبیان
ب ریهریا (عهلی بن ئهبی تالب) سی دژی ژینگرتنا وی
راوهستیان و ب کریار - نهك ب تهنی ب ئاخفتن - نه رازیوونا
خۆ د دهرههقی قی چهنیدی د یار کر .

ئانکۆ ب رمانه کا دی ، پیغه مبهری (س) هیچ ئاماژهیهك
نه دابوو وی شیوازی حو کمرانییی ئهوی کۆ دقیت خه لکهك
ل پشتی وهغهر کرنا وی پهیره و بکهت ، و ئهف چهنده ژی وی
دگه هینیت کۆ پیغه مبهری (س) هیچ جاره کی خۆ وهك شاه
نه هژمارتیسه و کیانی جفاکییی ل ژیر دهستی خۆ ژی وهك
شاهنشین نه زانییه .

◆ < پيغەمبەراتى نە سەرۆكاتى بوو : >

هەلبەت ئەگەر كيانى جفاكییى پيغەمبەرى (س) ل مەدینەیی ۋاكرى شاهنشین بیت ، رامانا وی پيغەمبەر ژى (س) وهك شاهەك دهاته هژمارتن . لى یا راست وهكى مه بهرى نها ژى نامازە پیدایی ، پيغەمبەرى مه (س) هیچ جارهكى وهك شاه تەماشەیی خو نه دكر و وهك شاهنشین ژى تەماشەى وی كيانى جفاكییى ل ژیر دەستى خو نه دكر ، بەلكو هەردەم وهك پيغەمبەر خو دنپاسى و وهك مللەت (ئانكو ئومەت) تەماشەیی فى كيانى جفاكى دكر ، چونكى چەوا پيغەمبەراتیى رامانەكا پیرۆزتر ژ سەرۆكاتى و شاهاتیى هەیه ، وەسا مللەتى ژى رامانەكا بەرفرەهتر و کویرتر ژ دەولەتى یا هەیی .

گومان تیدا نینه كو تیگەهى پيغەمبەراتیى گریدایی سرۆشى و پەيشتنا خودییه ، و تیگەهى مللەتى ژى گریدایی پارفە کرنا وی هەستا ژییاتییییه ئەوا دنافهرا کۆمه کا مرۆفاندا هەیی و مەرج نینه ئەف هەسته گریدایی چ دەم ، جه و نەتەوان بیت .

یا راست ئەم فیرنەبووینە پيغەمبەرى خو (س) وهك شاهەك بنیاسین ، بەلكو مه هەر یى نیاسى وهك بەندەكى ساکار و دلوفانییه کا دیاریکری ژ خودى بو گشت مرۆفاتیى ،

چونکی شیوازی ژيانا وی نه شیوازی ژيانا شاه و میران بوو
بهلکو پتری هه ژار و بهلنگازان بوو .

دهیته فه گیران کو خودی پیغمبهه (س) نازادکر د ژیکرتنا
ئیک ژ دوو هه لبارتناندا : یان شاهه کی پیغمبهه یان زی
بهنده کی قاسد ، لی وی بهنده کی قاسد ژیکرت .

- (عن أبي هريرة رضي الله عنه : جلس جبريل إلى النبي صلى
الله عليه وسلم ، فنظر إلى السماء ، فإذا ملك ينزل ، فقال
جبريل : إن هذا الملك ما نزل منذ يوم خلق ، قبل الساعة ، فلما
نزل قال : يا محمد ، أرسلني إليك ربك ، أفملياً نبياً يجعلك ،
أو عبداً رسولاً ؟ قال جبريل : تواضع لربك يا محمد . قال : بل
عبداً رسولاً^(۱) .

واته : (ژ زارده فی ئه بو هورهیره یی خودی ژی رازی
بیت : (جبریل) روینشته جهم پیغمبهه ری سلاقین خودی ل سهر

(۱) ئیمام (ئه ههد) د (المسند) دا (ف ۷۶/۱۲/۷۱۶۰) چ (الرسالة) ، (ئه بو
یه علا) د (المسند) دا (ف ۴۰۸/۵/۶۱۰۵) چ (دار القبله) ، (ئه لبه زار)
د (المسند) دا (ف ۱۸۲/۱۷/۹۸۰۷) چ (مکتبه العلوم و الحکم) و (ئین
هه بان) د (الصحيح بترتيب بن لبان) دا (ف ۲۸۰/۱۴/۶۳۶۵) چ (الرسالة)
ته خریجکریه .

بن ، و میزہ کرہ ئه سمانی ، دیت ملیاکه ته کی دھیتہ خوار ،
 (جبریل) سی گوت : ئەف ملیاکه ته ژ روژا هاتییه ئافراندن نه
 هاتییه خوار ، بهری نها ، دهما هاتییه خوار گوت : ئەی
 موحه ممد ، خودی ئەز ژ تهرا هنارتیمه ، ئەفجا ئەو ته بکه ته
 شاهه کی پیغه مبهر ، یانژی بهنده یه کی قاسد ؟ (جبریل) سی
 گوت : خو کیمکه بو خودی خو ئەی موحه ممد . گوت (ئانکو
 موحه ممدی) : به لکو بهنده یه کی قاسد .

ل دهستییکا پیغه مبهر اتیی (قورهیش) سی ب رژدی پیشنیار کر
 کو پیغه مبهر (س) بیته سه روک و شاهی ئه ره بان هه مبهری وی
 ئیکی کو دهف ژ په یاما خو بهر دت ، لی پیغه مبهر (س) ب هیچ
 رهنگه کی رازی نه بوو .

پر سیار ل قیری ئەوه : ئەگه راسته دهسته هلات ئیک
 ژ گرنگترین ئارمانجین ئاینی ئیسلامیه و دهیته هژمارتن وهک
 ئالافی هه ره گرنگ د به لافکرنا ئیسلامیدا ، پا بوچی پیغه مبهری
 (س) ل سهر فی پروژه بی کار نه دکر ؟ بوچی پیغه مبهری (س)
 هوسا کیم ته ماشه یی فی پیشنیاری کر ؟

بوچی ل گور فی پيشنياری پوستی شاهاتیی نه وهر دگرت
و ده می دبوو شاه نهو یاسا پهیره و کربوو نهو دلی وی
دخواست ؟

دبیت ئیک بیژیت :

ما چهوا پیغمبهه (س) ل سهه پوستی شاهاتیی رازی بیت
هه مبهه ری هیلانا بانگه وازییا خو ، و پشتی پوستی وهر دگریت
دهست ب بانگه وازییا خو بکته ته فه ؟ ما کهنگی مه پیغمبهه ری
خو (س) ب فیلبازییا نیاسیه ؟

هه لبهت یا دیاره بو ههه خودان ئاقله کی کو مه حاله پیغمبهه
(س) فی چهندی بکته چونکی فیلبازی نه ژ رهوشتی
پیغمبهه رانه ، لی مه بهستا مه ب فی پرسیاری نهوه نهه وی چهندی
بسه لنین کو پیغمبهه (س) نه سیاستمه دار بوو ، چونکی نابیت
سیاستمه دار چرکه یه کی دوو دل بیت دقه بولکرنا فی جوره
پیشنیاریدا ، و گو مان تیدا نینه کو هندیکه سیاسته هونه ری
فیلبازیی و تهر خانکرنا دهر فه تانه ، لی یا راست پیغمبهه ری (س)
هیچ جاره کی دژیا نا خودا رولی سیاستمه داران نه گبرایه و خو
وهک داخواز کاری دهسته لاتی نه زانییه لهورا مه حال بوو نهو ب
پیشنیاره کا هوسا قاییل بیت . نه فه ، و هه ژیهه بیژین کو

پیغمبره‌ری (س) به‌رده‌وام حوکرمانی و میراتی ب ئالافین
گونه‌هی زانینه .

- (عن أبي هريرة ، عن النبي صلى الله عليه و سلم قال : ما من
أمير عشرة إلا يؤتى به يوم القيامة مغلولاً ، لا يفكه إلا
العدل)^(۱).

واته : (ژ زارده‌فی ئەبو هوره‌یره‌یی ، ژ پیغمبره‌ری سلاقین
خودی ل سهر بن گوٓت : میره‌ك نینه خو بی دهه‌ که‌سان ژ
بیت ، ئیلا دی ل روژا قیامه‌تی گری‌دایی هیته ناماده‌کرن ، نینه
تشته‌ك وی فه‌که‌ت ژ بلی دادییی) .

- (عن أبي هريرة ، عن النبي صلى الله عليه و سلم قال : إنكم
ستحرون على الإمارة ، و ستكون ندامة يوم القيامة ...) ^(۱).

(۱) فه‌گیتر : ئەبو هوره‌یره . ئاخفتنکار : ئەلمونزری . ژیدەر : (الترغیب
والترهیب) ، ه. فهرموده‌یی (۳/۱۸۹) . پوخته‌یا حوکمی ئاخفتنکاری :
(ئیسنادا وی یا باشه) .

(۱) فه‌گیتر : ئەبو هوره‌یره . ئاخفتنکار : ئەلبوخاری . ژیدەر : (صحیح
البخاری) ، ه. فهرموده‌یی (۷۱۴۸) . پوخته‌یا حوکمی ئاخفتنکاری :
(فهرموده‌یا دروسته) .

واته : (ژ زاردهڤي ټبو هورهيره يي ، ژ پيغه مبهري سلاڤين
خودى ل سهر بن گوت : هوين دى ل بهر ميراييى دانن و دى
ل روژا قيامه تي پشهيماني بيت ...).

دهيته زانين كو ههر حاكمداره كي بانگه و زاييا ئيسلامى
قهبول كرى ، پيغه مبهري (س) ههر ټهو يى ل سهر دهسته لاتي
هيايي ، چونكي دهسته لات هيچ روژه كي نارمانجا پيغه مبهري
(س) نه بوو بهلكو نارمانجا وي گه هاندنا پهيامى و بهر فره هكرنا
ملله تي موسلمانان بوو . بو ميناك : (بازان) حاكمدارى
فارسان بوو ل وارگه هي (په مهن) سى ل سهر دهمى خسرووى
دووى (كيسرايى دووى) . پشتي پيغه مبهري نامه يه كا
بانگه و زاييى بو (خسرووى دووى) هنارتى ، (خسروو) گه لك
توره بوو و نامه يا پيغه مبهري (س) دراند و فرمانه ك دا
(بازان) سى كو هنده ك ره شه كيڼ خو بهنيړيته مه دينه يى
و پيغه مبهري (س) ب زورى ل كوچكا وي ناماده كهن . وي
ژى دوو ره شه كيڼ خو هنارتنه پيغه مبهري (س) ل مه دينه يى ، لى
دوما ټهو ل ديدارا پيغه مبهري (س) ناماده بووين ، پيغه مبهري (س)
گوته وان : (ههرن ، خوديى من ټه ف شه فه خوديى هه وه
كوشت !) ، نانكو ل شوينا كو پيغه مبهري (س) خو راده ستي وان

بکھت ، بہر و فاژی وی ئیکئی وی ئەو ئاگەھدار کرن کۆ
(خسرووی دووی) د وی شەفیدا ہاتہ کوشتن .

ل وی دەمی رەشە کین (بازان) سی زفرینہ فہ و ئەف دەنگوباسہ
گہانندی ، و دەما کۆ خەبەردانا پیغەمبەری (س) راست
دەر کەفتی و (خسرووی دووی) ل سەر دەستی کوری خۆ ہاتیہ
کوشتن ، (بازان) سی ئیسلامبوونا خۆ راگہانند .

ئەو نامہیا پیغەمبەری (س) ب ریکا ہەردوو رەشە کین (بازان)
سی گہانندی ، د دەقی ویدا ہات :

- (.. إن دینی و سلطانی سیلغ ما بلغ ملک کسری .. و قولاً
له : إنَّ أَسْلَمْتَ ، أعطيتك ما تحت يديك ، و ملكتك علی
قومك من الأبناء)^(۱) .

واتہ : (.. ہەر جہی مولکی خسرووی گہشتیی ، ئاین
و دەستہلاتا من دی گہشتیی .. و ژیرا بیژن : ئەگەر ہات

(۱) الدمشقي ، ابن كثير (ت ۷۷۴ هـ) : البداية و النهاية ، تحقيق : د. عبدالله
بن عبدالمحسن التركي بالتعاون مع مركز البحوث و الدراسات العربية
و الإسلامية ، (الجيزة : دار هجر ، ط ۱ ، ۱۴۱۸ هـ ، ۱۹۹۷ م) ،
ج ۶/۴۸۷ .

و تۆ موسلمان بووی ، دى ئەوال ژیر دەستین تە دەمە تە ،
و دى تە کەمە شاھى قەومی تە) .

ئانکۆ پیغەمبەرى (س) ب دەقى ئاخفتنا خو ساخلەتى
شاھاتیى ل سەر کەساتیا (بازان) سی هیلا ، ئەگەر هات و وی
ئیسلا ما خو راگەھاند .

یا راست ، نمونەیا (بازان) سی گەلەك جھى راوەستیانییە
چونكى ب ساخییا پیغەمبەرى (س) و ب فەرمانا وی (بازان) سی
وہك شاھەك ل وارگەھى (یەمەن) سی بەردەوامى دا حوكمرانیا
خو . یا فەرە ئەم بیژین کو پستی موسلمانبوونا خو ، (بازان)
سی ب رژدى ل سەر بەلاڤکرنا ئایینی ئیسلامى کارکر و چەندین
نامەیین بانگەوازیی بو خەلکى دەردۆرا (یەمەن) سی ھنارتن و
داخوازییا وان بو ئیسلامى کر .

میناکە کا دى : د پەيامە کا نفیسکییا پیغەمبەرىدا (س) بو
(ئەلمونزر بن ساوا) سی میرى (بەحرەین) سی ، ھاتبوو گۆتن :

(.. فاترك للمسلمين ما أسلموا عليه .. و إنك مهما تصلح ، فلن
نعزلكَ عن عملك ..)^(۱).

واته : (.. بهیله موسلمان ل سهر ئایینی خو بن .. و هندی
تو خو چاك كهیی ، ئەم ته ژ دەستهلایتی لانا دهین) .

ئانكو پیغه مبهری (س) بو میری (به حرهین) سی خو یا کر کو
ئه گهر وی هیلا موسلمان ل سهر ئایینی خو بمین و وهك میره کی
چاك وی رهفتار کر ، ئەو ژ دەستهلایتی ناهیته لادان .

میناك د فی بواریدا گازی دکهن ، دهما پیغه مبهری (س) بو
(ئه لمونزر بن ئەل حارس ئەلغه سانی) میری (دیمه شق) سی نقیسی ، د
تیکستی نامه یا ویدا هاتبوو : (.. و أدعوك إلى أن تؤمن بالله
وحده لا شريك له ، یقی لك ملكك)^(۱).

واته : (.. ئەز ته داخاز دکهم کو باوهریی ب خودی ب ته نی
بینی بیی کو هه قاله کی بو چیکهیی ، شاهاتیا ته - ئە گهر ته ئەف
چه نده کر - دی بو ته مینیت) .

(۱) المبارکفوری ، صفی الدین : الریح المخبوم بحث فی السیرة النبویة ،
(حلب : دار القلم العربی ، طبعه مزیده و منقحه ، ۱۴۲۴ هـ ، ۲۰۰۳ م) ،
ص ۲۵۴ .

(۱) الدمشقی : البدایة و النهایة ، ج ۶/ ۴۸۳ .

ئايا ئەگەر راستە پيغەمبەر (س) سەرۆك ، ميريان شاھ بوو ،
پا چەوا وى (و ب نامەيە كا نقيسكى) دان ب سەرۆكاتى ،
ميراتى و شاھاتىيا كەسەكى دى كر د ژيانا خو دا و دناڤ
وارگەھى موسلماناندا !؟

ئايا ئەگەر راستە پيغەمبەرى (س) وارگەھى موسلمانان
ب شاھنشىنا خو دزانى ، پا چەوا ئەو ب ساخىيا خو ل سەر
ميراتىيا ھندەك كەسپن دى د ناڤاڤى شاھنشىنيڭدا رازىبوو !؟

واتە : ب وى تىگەھى ھەڭچەرخ ئەوى پارتىن ئىسلامى
بانگەشە و رىكلامى ژ بو دكەن ، دەولەت ئاشوپەيەكى بى
بنەمايە و د سەردەمى پيغەمبەراتىيىدا ھىچ ھەبوونا خو نە بوويە .
ل ڤىرى دىت پرسیارەك خو ل مېشكى مروفى بدەت : ئايا يا
بەرتاقلە كۆ پيغەمبەرەكى مللەتەك ب تەمامى برىڤەبرىت و مە
ماف نەبىت وى وەك رىبەرەك ژى بەژمىرىن !؟

ئەم د بېژىن : راستە پيغەمبەر (س) نە سەرۆك و شاھ بوو ، لى
گۆمان تىدا نىنە كۆ رىبەرەكى ناياب بوو .

من دڤىت بېژم كۆ جوادھىيە كا مەزن د ناڤەرا سەرۆك
و شاھى ژ لايە كىڤە و رىبەرى ژ لايە كى دىڤە ھەيە . راستە
سەرۆك و شاھ د ھەمان دەمدا رىبەرن ژى ، لى نە ھەر

رېبەرەكى ھەببىت مەرجه سەرۆك يان شاھ بىت . ئانكۆ مرؤف
دكارىت بىتتە رېبەرى كۆمە كا مرؤفان خو ئەگەر وى كۆمى
بۆستە كا ئەردى ژى نەببىت سەرىن خو لى بدانن !

◆ < مەدىنە د سەردەمى پىغەمبەراتىبىدا : >

ئەو كيانى جفاكىي پىغەمبەرى (س) ل مەدىنەبى راکرى
ب ھىچ رەنگەكى د گەل شەنگستەبىن دەولەتا ھەفچەرخ يى
گونجايى نەبوو ، چونكى قى كيانى (بەرؤفاژى دەولەتا
ھەفچەرخ) ب ھىچ ئاوايەكى دان ب سنورىن مەدىنەبى نەددا ،
و بەردەوام بانگەوازىيا ئىسلامى ژ نىقا قى كيانى بۆ دەردؤرا
مەدىنەبى دەھاتە ئاراستە كرن (ئانكۆ شەنگستەبى ھەرىما
جوگرافى ھىچ ھەبوونا خو نەبوو) .

ھەر بۆ ميناك : ل داوييا سالا شەشى مشەختى پىغەمبەرى
(س) پەيامىن بانگەوازىيى بۆ شاھىن دەردؤرا گزىرتەيا ئەرەبى
ھنارتن و تىدا داخوازى ژ وان كر كۆ بگەھنە كاروانى ئىسلامى
و ملكەچى فەرمانىن خودى و پىغەمبەرى بن ، و ديسان
پىغەمبەرى (س) بەردەوام شاندىن بانگەوازىيى بۆ رونشتقانىن
ئەرب ل دەردؤرا مەدىنەبى دھنارتن و داخوازى ژ وان دكر كۆ

ئیسلاما خوږاگههینن و پیڅگرییی ب فهرمانین خودی و پیغهمبهری بکهن . ههلبهت نهف چهنده وی دگههینیت کو پیغهمبهری (س) هیچ دان ب مهدینهیی نه ددا وهك هه ریمه کا جوگرافیا سنورین وی د دهستنیشانگری ، لهورا ئهم دبیزین شهنگستهیی هه ریما جوگرافی (کو شهنگستهیه کی هه ره گرنکه د دامه زراندا دهوله تا هه فچه رخدا و نابیت ب قاسی مویه کی ئهم ژی بره فین) ل سهرده می پیغهمبهراتییی هیچ هه بوونا خوږ د ژیواریدا نه بوو . سه رباری فی چهندی ، ناسنامه یا فی کیانی جفاکی ب شیویه کی نایاب ناسنامه یه کا ئایینی بوو و هیچ بیباوه رهك یان خودان کتییهك ل مه دینهیی ل سهر فی کیانی نه دهاته هژمارتن سه ره راییی وی چهندی کو گه لهك ئول و ئاین د مه دینه ییدا د تیكههلی هه فبوون . چونکی نه دنامین فی کیانی - نه گهر دروست بیت ئهم بیژین - ل سهر بنه مایه کی بیروباوه رییه نهك چ بنه مایه کی دیت د ژیگریتی بوون (ئانکو شهنگستهیی گهلی ژی هیچ هه بوونا خوږ د فی کیانی جفاکیدا نه بوو) .

بو میناک : پیغهمبهری (س) خه لکی مه دینهیی ب دوو بهشین جوداواز دزانین ، بهشی موسلمان و یی نه موسلمان ،

و دابه شکرنا وان يا ديموگرافي ل جهم پيغهمبهري (س) نه هند يا گرنگ بوو هندی ژياتيا وان يا ئاينی يا گرنگ ، ههتا وی راددهی کۆ پيغهمبهري (س) دستوری ناقداری مهدينهیی دانا دا پهيوهندی و سهردهريا موسلمانان ژ لايه کيڤه و بيباور و خودان کتيبان ژ لايه کي ديقه بهيته ريکخستن .

لی پرسيار ل څيری ئهوه : ئه گهر راسته مهدينه وهك دهولهتهك يان شاهنشينهك ژ لايی پيغهمبهريڤه (س) دهاته هژمارتن ، پا چهوا پيغهمبهري (س) گهلی خو کره دوو بهش و دستورهك دانا ههتا کۆ پهيوهنديا فان ههردوو بهشان ريکبيخت ؟! ما ئهڤه نه بهلگهيه کي مهزنه کۆ بهشهك ل سه ر وی کيانی جفاکيی پيغهمبهري (س) راكري دهاته هژمارتن و بهشی دی ژي ب بيانی دهاته نياسين ؟! ما ب دريژاهيا ديروکی شاههك يان سهروکهك ههبوويه گهلی خو کر بيته دوو بهش و مهرج و پهيمان د ناڤهرا فان ههردوو بهشاندا دانابن ؟!

◀ ◆ > تیکههی وهلاتینییی :

ژياتيا تاکی بو دهولهتهکا خودان سهروهري و ئاکنجیوونا وی ل سه ر ئهردی وی دهولهتی ب وهلاتینی دهیته نياسين ،

و ژ ئه نجامی ځی ژبیاتی ځی ځه ځا که (هه ځوله اتی) ملکه چی وان
یاسایان ئه وین ژ ځی ځه ځوله تی ځه ځه ځن دیت و ب شیوازه کی
یه کسانه د گهل هه می هه ځوله اتیان ب کومه کا مافان دلخوش
دیت و هه ووه سال هه مبه ری ځی ځه ځوله تی پیگری بی ب کومه کا
ئهران ژی دکه ت .

تیگه هی ځه لاتینی بی د ریژاهییا دیروکی راستی وهراره کا
به رچاف هاتیبه بگره ژ سه رده مین یونانی و رومانی ب چه ندین
چه رخان به ری زاینی ځی و هه تا روخیا نا ئیمپراتوریه تا رومانییا
روژنا فال دوری چه رخی پینجی زاینی ، پاشان ځه ځه تیگه هه
د ماوی چه رخی نافیندا (کو هه تا داویا چه رخی پازده بی زاینی
د به رده وامبون) گه له ک پاشقه چو ، دا کو پستی وی چه ندی
هنده ک بازدانین جوریین مه زن ئه نجامده ت نه مازه پستی ئوروا
سه رده می (رینیسانس) سی دیتی و جیهانا سه رده م ژی د چه رخی
هه ژده بی زاینیدا دوو بویه رین گرنگ هه مبیژکرین ئه و ژی
شوره شا فرهنگسی ل سال ۱۷۸۹ز و خو سه رییا ویلایه تین
یه کگرتی ژ بریتانیا ل سال ۱۷۷۶ز بون ، د ده مه کیدا فان
هه ردو بویه ران خاله کا ځه گوه استنا دیروکیا گرنگ بو جیهانی
د هه می بواراندا ئفراند نه خاصمه د وی چه ندا

تايهت ب تيگه هي و هلا تينييه ، و دهوله تا سقيلا هه قچهرخ
چهند بنه مايه كين نوي د بواري سهره دهريكرنا هه قوه لاتيياندا
بستوخو قه گرتن كو ژ وان پرنسيپان نه وين شوره شا فرهنگي
بي هاتي و هرگرتبون و دهاتنه كورتكرن ب پاراستنا
همي نه ندا مي جفاكي و گهره نتيكرنا ماف و نازاديين وان
ب شيويه كي يه كسانه پشتي ژيياتييين نه ته ويه ، ئولي يان
بيرو باوري دهينه پشتگوهرن .

بي شاشه ههر كه سي هزر كهت كو بنه مايين و هلا تينييه نه وين
نه قرو دهوله تا سقيلا هه قچهرخ بستوخو قه دگريت نه و هه مان
بنه مانه نه وين نه زمونين ئيسلامييين ئيكي د حوكرانييدا
بستوخو قه گرتن ، و ده ما نه م في چهندي دييژين مه ره ما مه
نه نه وه كو نه م بهايي ديروكيي فان نه زمونان كي م بكهين ،
بهلكو نه م بي في چهندي دييژين چونكي نه م بي قالا تيگه هه كي
دكهين د وهراره كا پله داردا د گهل وهرارا ميشكي مروفي
د ديروكييدا دهر بازبويه و گهلهك ئاسايه نه م هندهك قوناغين
دهستپيكيين نه گه هشتي دهرباري في وهراري ميژه كهين گا فا نه م
في تيگه هي د نه زمونه كا كه فتر ژ نه زمونا مروفي هه قچهرخ

وهردگرين كۆ وهك خودانى هزره كا گههشتى و ميشكه كى
پيشكهفتى دهيتنه هژمارتن .

ئىسلامى ، مينا ههمى شهريعه تين ئەسمانيين بەرى وى هاتين ،
خهلك د هزرا ئايينيدا بۆ چه ندين گروپان پۆلينكرون ، و ئەف
پۆلينكرنه - ئەگەر دهربرين ريدهت - نهك ژ بۆ مەبهسته كا
دونيايا بهرچاڤ بوو هندی ژ بۆ مەبهستين ئاخره تيبين جاني ، لى
يا سهير ئەوه دهما ههمى ئەزموونين ئىسلاميين ئىكى
د حوكمرانييدا هاتين ئەف پۆلينكرنا ئاخره تى بۆ
خۆ كره دهستپيكهك د سهره دهريكرنا ههڤوله تيبين خۆ
د دونيايدا . ئەڤهيه ئەو ئاريشهيا راسته قينه ئەوا فان ههمى
ئەزموونان ل سهرى ريان ددانيت ، د دمه كيدا كۆ ل ژير
سيهرا دهوله تا ههڤچه رخ د دهربارى ماف و ئهركاندا وه كههڤى
ژ گرنگزين بنه مابين سهره دهريكرنا ههڤوله تيبانه ژ لايى
دهسته له تيفه بى بهرچاڤ وهرگرتنا بيروباوهرى ، ره گهز ، نه ژاد
يان نه ته وهيا وان ، ئەم ديبين كۆ مژار ل جهم فان ئەزموونان
گه لهك يا جودايه چونكى پرانييا وان ههڤوله تى - ئەگەر مه
ماف ههبيت د بنياتدا ئەم بيژينى ههڤوله تى - بى پۆلينكرى بۆ
موسلمان و نه موسلمانى ، و پاشان هندهك ماف و ئهرك داينه

موسلمانى كۆگەلەك د جودانه ژ وان يېن دايىنه نەموسلمانى ،
 ھەر بۇ ميناك نەك بۇ دۆرپيچكرنا بابەتى : مافىؑ موسلمانى بوو
 پۆستين سەرورەيىيؑ د قان ئەزموناندا وەرگريت لى نەموسلمانى
 ھيچ مافەكىؑ ھۆسا نەبوو ، ھەرورەسا ئەرك بوو ل سەر خودان
 كتيبان خويكىؑ بدەنە دەستھەلاتىؑ (ب شىوازىؑ ھندەك كوزمين
 پارەيى كۆل سەر ھاتبونە سەپاندىن) لىؑ موسلمان ژقىؑ چەندىؑ
 يىؑ پاراستى بوو .

ئەف ئەزمونە ل فى سنورى نەراوہستيا بوون بەلكۆ دەربازى
 فىؑ چەندىؑ ببوون دا كۆگەلەك ھويراتييان ب خۆقە بگرن ،
 موسلمان ب خۆژى نير و مينە ، و د دەرتەنجامدا نيران ھندەك
 ماف و ئەركين جوداواز ژ يېن مييان ھەبوون ، ھەر بۇ ميناك
 نەك بۇ دۆرپيچكرنا بابەتى : مافىؑ زەلامىؑ موسلمان بوو پۆستين
 سەرورەيىيؑ د قان ئەزموناندا وەرگريت لىؑ ژنا موسلمان ھيچ
 مافەكىؑ ھۆسا نەبوو ، و خزمەتا شەرى ل سەر زەلامىؑ موسلمان
 دەھاتە سەپاندىن د دەمەكىدا كۆ ئەف چەندە ل ژنا موسلمان
 دەھاتە بۆرين .

ھەرورەسا قان ئەزمونان نەموسلمان ژى بو چەندين پۆلان
 پۆلينكربوون ، ئەقجا يان نەموسلمان خودان كتيبە ،

موشربڪه ، بيٺاوههه ، يي ژ ئيسلامي زفرييه يانثري ههر تشته كي
 دي بيت ، بهلكو دببت د ناڤا فان پولا ندا هندهك هه بوون خو
 ژ هه ژي وي چه ندي ژي نه بوون كو ل سهه وي كياني جفاكي
 نه وي فان نه زمونان بريقه دبر هاتبونه هژمارتن خو نه گه هات
 و ب خوين و گوشتين خو ژي ل ژير سيههرا فان نه زمونان
 فهحه ويابوون مينا كافر ، موشريك يان نه وي ژ ئيسلامي زفريي
 بو نمونه .

ب كورتي ، نه زمونين ئيسلامييين ئيكي د حوكمرا نييدا
 هيج باوه ريبا خو نه دابوو وه كهه فيي وهك بنه ما بو سهه دهه ريكرا
 هه فهه لاتييين خو ، ههروه سا نهف نه زموننه نه شيان وان بنه ما يان
 ب خو فه بگرن نه وين نه فرؤ دهوله تا هه فچه رخ د سهه دهه ريكرا
 هه فهه لاتييين خو دا ب خو فه دگريت ، و نهف چه نده ب ته ني
 وي راماني ددهت كو نهف نه زموننه ژداي كبوويين خواسته كه كا
 دوني اي بوون - ب پله يا ئي كه مين - پتر ژ وي چه ندي كو
 پيدفييه كا ئي ني بوون ، و فان نه زمونان د وي ده مي دا
 كه رسته ي سهه دهه ريكرا هه فهه لاتييين خو ژ شاره زاييا مرؤفي
 وه ردگرتن .

ب راماڤه كا دى ، ئەف ئەزموونىڭ ھوكمرانىيىسى ھەبوونا وان
 پىدقايىھە كا تەنگاڧ بوو ژ پىخەمەتى كونترولكرنا بارودۆخى
 تەقلەھەقبوون و بەرەلایىيىسى ئەوى كۆل وى سەردەمى ل گزىرتەيا
 ئەرەبى زالبووىيى ، چونكى ھەروەكى ئەم دزانىن كۆ ئەف دەقەرە
 جوگرافى سەر ب ھىچ ئىمپرتۆرىيەتە كا ھەقسوى نەبوو
 و ژ دەرقەي بازىنەيا سىستەم و ياسايسى دژىيى ، و دابونەرىتپىن
 بىبانى ب كارتىكرىن خۆ بىن نەرىنى ل سەر رەوشا ئارامى
 و ئاكنجىبوونا خەلكەكى ئەو بوون چارەنقىسى قى دەقەرى
 كونترول دكر ، ئەقجا ھەبوونا ئەزموونە كا ھوكمرانىيىسى ل سەر
 ئەردى ھەر چەند يا نەگەھىستى و ساكار ژى بىت پىدقايىھە كا
 ئاوارتە بوو دا كۆ خەلكەكى ژ بارودۆخى تەقلەھەقبوون
 و بەرەلایىيىسى دەرىخىت چونكى ژيانا ئارام و ھزرا ساخلام
 مەھال بوو ل ژىر سەقايەكى ھۆسا پەيدا بىن .

پىشتى كۆ پىغەمبەر (س) مەشەختىبووىيە مەدىنەيىسى ، ھەر زوى
 ئەزموونا پىغەمبەراتىيىسى د ھوكمرانىيىسىدا دەستپىكر . سالەك
 ب تەمامى دەرباز نەبوو و ھەمى كاروبار كەفتنە د دەستى وىدا
 (س) چونكى ئەو ل مەھا (رەبىعولئەوول) سى ھاتبوو و ھەتا
 مەھا (سەفەر) سى ژ سالا داھاتى مزگەفتا وى و وارگەھىن وى

د فی ماوہیدا ہاتھ نفاکرن و گہلہک خہلک موسلمان بوون و مالہک ژ مالین (ئہنسا) سان ل مہدینہیی نہما کو خہلکی وی موسلمان نہبووی ژ بلی چہند تاخہکین دەستیشانکری نہبن^(۱)، لی فی ئەزموونی ہیچ پیدفیہک نہدیت کو رامانا ہہفچہرخا تیگہہی وەلاتینییی ب خوڤہ بگریٹ ، و پیغہمبہری (س) سہرہدہری د گہل نہموسلمانان ل مہدینہیی ذکر ہہروہکی خہلکہکی بیانی و ل سہر کیانی ئیسلامییی نوی نہ دہژمارتن سہرہراییی کو پارچہیہ کا موکم بوون ژ شانہیا جفاکیا مہدینہیی . یا ژ فی ہہمییی مہزنتز ، پیغہمبہری (س) دستوری ناقداری مہدینہیی دانا وەکی مہ بہری نہا ژی ئاماژہ پیدایی دا کو سرۆشتی وی پەیوہندییا جفاکی و سیاسی د ناڤہرا موسلماناندا ژ لایہکی و بیاوہر و خودان کتییان ژ لایہکی دیتز ریکیبخت و ئەف چہندہ وەک دانپیدانہ کا فہرمی ژ لایی پیغہمبہریغہ (س) ہات کو ئەف خہلکہ ب ہیچ شیوہیہکی ل سہر فی کیانی نوی

(۱) بنیرہ : ابن ہشام ، أبو محمد بن عبدالملک (ت ۱۸۳ھ) : سیرة النبی صلی اللہ علیہ و سلم . حققہ و درسہ مجدی فتحی السید . (طنطا : دار الصحابة للتراث ، ط ۱ ، ۱۶۱ھ ، ۱۹۹۵م) . ج ۲/۵۳۵ .

ناهیتیه هژمارتن هەر چه‌ند بلا ئیک وارگه‌ه ژى وان د گهل
موسلمانان خرڤه‌کته .

په‌مه‌برى (س) ل مه‌ینه‌ی نه وه‌ک حاکمه‌ک ل سهر
نه‌موسلمانان و نه‌ژى وه‌ک به‌رپرسه‌ک ژ وان خو هژمارتییه ،
و وان ژى ژ لایى خوڤه خو نه‌چار نه‌دیت پی‌گریی ب نه‌حکام و
شه‌ریعه‌تی وی (س) بکه‌ن ژ بلی وی نه‌بیت نه‌وا د دستوری
مه‌دینه‌ییدا نه‌ول سهر پی‌که‌ه‌تین .

دیت ئیک ل قیری بی‌ژیت کۆ نه‌زمونا په‌مه‌براتییه
د حوکمرانییدا هیشتا ل ده‌ستی‌کین خو بوو له‌ورا سه‌روسیمایین
وی هند د زه‌لال نه‌بوون و فهر نه‌هاته زانین کۆ تی‌گه‌هی
وه‌لاتینییه ب ر‌امانا خو یا سفیل و هه‌ڤچه‌رخه ب خوڤه بگریت
، لی مه‌دقیت بی‌ژین کۆ نه‌و نه‌زمونین ئیسلامییه‌ن داها‌تی ژى
د حوکمرانییدا بگه‌ه ژ نه‌زمونا په‌مه‌براتییه د روژین خو یین
داوییدا و نه‌زمونین راشدی نه‌وان ژى هه‌مان ری‌باز گرت و
هیچ پیدقییه‌ک نه‌دیت کۆ تی‌گه‌هی وه‌لاتینییه ب ر‌امانا خو یا
هه‌ڤچه‌رخ ب خوڤه بگرن سه‌ره‌رایى کۆ نه‌ف نه‌زمونه ب
گه‌ه‌شتی ده‌ینه نیاسین و پ‌رانییا نقی‌سکارین ئیسلامی خو شه‌یدا
هه‌مه‌برى وان دینن ، هه‌ر بو میناک نه‌ک بو دو‌ری‌چکرنا بابه‌تی :

ئەو شەرىن مۇسلمانان د گەل خەلکەكى ب دريژاھيا فان ئەزمونين حوكمراڭيى دگيران ھەمى شەرىن ئاينين رەھا بوون ، و خو ئەزمونەكى ژ فان ئەزمونان ھزرا پشكداريكرنا وان ھەقوھلاتيڭن نەمۇسلمان د فان شەراندا نەكر ، بەلكو ھيشتا خرابتر خويك و جزىت دھاتنە سەپاندن بو غونە ل سەر خودان كتيبان وەك بەھايەك ژ بو وى چەندى كو مۇسلمان ژيانا وان دپاريزن و بەرەفانڭيى ژ وان دكەن ھەمبەرى ھەر ھەرەشەيە كا دەرەكى ، و لەورا دھيتە پشينيكرن كو خودان كتيبان خو ل ژير فان ئەزمونين ئيك ل پەى ئيك وەك ھەقوھلاتيڭن پلە دوو ديتيت .

دى جارە كا دى زقرم و بيژم ئەف چەندە نە كيكرنە ژ بەھايى دپروكيى فان ئەزمونان چونكى وان د وى دەميدا كەرستەيى سەرەدەريكرنا ھەقوھلاتيڭن خو ژ شارەزايا مروقى وەردگرتن ، و دھيتە زانين د دپروكيىدا كو نە ب تەنى مۇسلمانان خويك و باجە ژ كيمنەيڭن ئاينين د ناھا خودا وەردگرتن ، بەلكو ئەف چەندە داويتين قوناغ بوو شارەزايا مروقى وى سەردەمى د حوكمراڭيىدا گەھشتيى ، چونكى ل چەرخى چوارى مشەختى رۆمى ژى ھەر سال دینارەك ژ جوھى و مەجوسيان

وهردگرت ، و ههروهسا کرسیانان ژى دهما باژیرین موسلمانان
ستاندى جزیهت ل سهر وان سهپاندبوو^(۱).



(۱) بنیره : متز ، آدم : الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري أو عصر
النهضة في الإسلام . نقله إلى العربية محمد عبدالمهدي أبو ريده (بيروت : دار
الكتاب العربي ، ط ٤ ، ١٣٨٧ هـ ، ١٩٦٧ م) ج ١/٩٦ .

په‌یضا داوییی

- پرسیاره‌کا هه‌ره‌گرنگ :

ئایا ئە‌گەر پی‌غە‌مبەر (س) سەرۆک ، شاه‌یان میر‌نە‌بیت ،
و کیانی جفاکییی ل ژیر دەستی وی ژى دەولەت ، شاهنشین
یان میر‌گه‌ه نە‌بیت ، پا‌شرو‌قه‌کرنا فی چه‌ندی دی چ بیت ؟

- بە‌رسف :

موحه‌مه‌د (س) (پی‌غە‌مبەر) بوو ئە‌ک (سەرۆک) یان (شاه) یان
(میر) ، و ئە‌و کیانی جفاکییی ل ژیر دەستی وی ژى (مللەت
یان ئومەت) بوو ئە‌ک (دەولەت) یان (شاهنشین) یان (میر‌گه‌ه) .
هەلبەت وە‌کی مە‌گۆتی ، دەولەت دیار‌دە‌یا
پار‌قه‌کرنا واره‌کی دەست‌نیشان‌کریه د گەل هەندە‌ک کە‌سین
دەست‌نیشان‌کری و ل ژیر دەست‌هە‌لاته‌کا دەست‌نیشان‌کری ، لی
مللەت دیار‌دە‌یا پار‌قه‌کرنا ژییاتیین جانی و مورالینە د گەل
هەندە‌ک کە‌سین دی هەر چه‌ند دەم و جە‌هین وان ژ هە‌قدوو
د دویر و جودا بن . میناک ل سەر‌فان ژییاتیین جانی
و مورالی : بیروباوهری ، ئایین ، زمان ، دیرۆک ، هتد .

ب ڀرمانه ڪا ڌي ، ڊيٽ ٽو ل سهر ملله ته ڪي ٽهر ڌي بهييه
 هڙمارتن و تو ب خو ل سهر باني هه يقى بڙي لهورا د دهره قى
 ڪياني جفا ڪيى ل ژير ده ستي پيغه مبهريدا (س) خودى
 فه رمانڪر :

- (كنتم خير أمة أخرجت للناس...) (۱).

واته : (هوين باشترين مللهت بوون بو خه لڪه ڪي هاتينه
 دهر يخستن) ، قهت نه گوت : (هوين باشترين دهولت يان
 شاهنشين بوون) !!

دهولت ل ژير ياسا و دابونه ريتين نافدهولته تي بهرفره نايبت
 ، لى ڪياني جفا ڪيى پيغه مبهري (س) ڀاڪرى بهردهوام بهره ف
 باڪور ، باشور ، روژن افا و روژهه لاتفه دچو . لهورا هم ب
 باوهريهه ڪا مهزنفه ڊيڙين : (ئيسلام نه نايين و دهولتهه ، بهلڪو
 نايين و مللهتهه) .

باشه گهلو ، ڀانهه ڪاميڻ قورناني چ دگههين ؟
 ما نه وه شهريعه تين ته مامن د نانا ڀرتوڪه ڪا سپههيدا
 د پاراستينه و پيدفي ب دهولتهه ڪينه ههتا بهينه ڀروڻه ڪرن و بينه
 ژيواره ڪي پيشچاف ؟

(۱) قورنانا ڀيروڙ - سورهتا نالي عيران (۱۱۰) .

ههلبهت ئەف پرسیاره مه تۆشی رامانا کونسیپتی حاکمیەتی
 د ئیسلامیدا دکەت ، ئەف کونسیپتە ژێ د ئیسلامیدا ب رامانا
 ئیکتا کرنا خودی د حوکمرانییدا دهیت . ئانکۆ ئەم دکارین
 بیژین ل گۆر فی کونسیپتی نابیت خودی هیچ ههفالهک
 د حوکمرانییدا ههبت ، چهوا وی چ ههفال و هوگر د مولک
 و ریفهبرنا گهردونیدا نینه ، وەسا نابیت وی چ ههفال و هوگر د
 حوکمرانییدا ژێ ههبن . ب واتهیه کا دی ، خودی ب تهنی
 مافی د حوکمرنیدا ههیی و هیچ لایه نهک نابیت ههفالیینیا وی
 د فی چهندییدا بکهت . خودی د قورئانا پیروژدا دبیزیت :

- (و الله یحکم لا معقب لِحکمه)^(۱) .

واته : (و خودی حوکمی دکەت ، کهسهک نینه حوکمی وی
 فه گهرینیت) .

- (إن الحکم إلا لله)^(۲) .

واته : (حوکم بهس بی خودییه) .

(۱) قورئانا پیروژ - سوره تا ئه لرعه د (۴۱) .

(۲) قورئانا پیروژ - سوره تا یوسف (۶۷) .

لی ل گور نیرینا ئیسلامی نه گهر خودی ب تهنی مافی
حوکمرنی هه بیت ، ما نهف چهنده نه ریدانه که ژ ئیسلامی بو
رهسه نکرنا تیگه هی دهوله تی د هزرا ئیسلامیدا ؟

یا راست ، کونسیپی حاکمیه تی د ئیسلامیدا نهو کونسیپته
نهوی گریدایی سازیا یاسادانانی د دهوله تیدا ، ئانکو نهف
کونسیپته ب پله یا ئیکه مین گریدایی سازیه کییه ژ ناڤا هه می
سازیین دی یین دهسته لاتی د دهوله تیدا ، و نه گهر حاکمیه ت
رامانا وی چهندی بدهت کو مافی حوکمرانی ب تهنی بو
خودییه واته یا وی دی حاکمیه ت نهو کونسیپت بیت نهوی
گریدایی دانانا یاسایان ، و ل سهر بنه مایی فی چهندی کونسیپی
حاکمیه تی د ئیسلامیدا کومیتیه یا دانوستاندکار د دهوله تیدا (کو
ل گور شیوازی دهوله تی گه له ک ناڤ هه نه : په رله مان ،
کونگریس ، جڤاتا نوینه ران ، هتد) نه چاردکته کو د ده می
دانانا یاسایاندا نه حکامین شه ریه تا ئیسلامی بهرچاڤ
وهرگریت ، و هه لبه ت سازیا دادییی ژی دڤیت ل گور شان
یاسایان سهره ده ریی د گهل وان نا کو کیین راستی وی دهین
بکته .

و ب قی چندی ئەو هەمی سازیین دەستەلاتییین دی ئەوین دەولەتا سقیلا هەقچەرخ پردکەن دکارن کاری خو ژ دەرفەیی بازەیا کونسپیتی حاکمیەتی ئەنجامبەدن . ل سەر قی بنیاتی پرانییا سازیین دەستەلاتی د دەولەتیدا دکارن چیکرییین مروّفان بن و ژدایکبووییین وی شارەزایی بن ئەوا مروّف ژ سەربوران وەردگریت بی کۆ هەقدژییا کونسپیتی حاکمیەتی د ئیسلامیدا بەیتە کرن .

و چونکی ئەم نکارین دەولەتا هەقچەرخ ب تەنی د سازیین یاسادانان و دادیییدا دوریچکەین وەکی مە بەری نھا ژی ئاماژە پیدایی ، لەورا گەلەك ئاساییە کۆ ئەف دەولەتە ناسنامەیه کا ئاینییا ئیسلامی هەلنەگریت ئەگەر دەربڕین یا دروست بیت ، ژ بەر کۆ دەولەتا هەقچەرخ ب ئافراندا ئەف هەندە سازیین دەستەلاتییین گرنگ بو پیدقییین ژیا نا سەردەمانە کۆ هەمی ژی — دەمان دەمدا — بو ئەزموونا حوکمرانییا ئیسلامی د سەردەمین پیغمبەراتییی و خیلافەتا راشدیدا د نوینە ، خو نەچار دینیت ب کراسەکی سقیل فان سازیان شیواز کەتەفە کۆ دبیت ل گۆر هزرا ئیسلامییا هەقچەرخ ب سازیین چیکری و دانایی بەیتە نیاسین . ب رامانە کا دی یا نیریکتر بو تیگەهشتی

هندیکه ئیسلامه وهك ئایین دهولهتا ههقچهرخ ب تهنی
پینگردهت ، دهمی سازیین خو یین دهستههلاتی ب ریکین
سقیل ریکدئینخیت ، کوئه حکامین شهریعهتا ئیسلامی دهمی
دانانا یاسایاندا بهرچاف وهرگریت .

ئهو په یوهندییا کونسپیتی حاکمیتهتی ب ههردوو سازیین
یاسادانان و دادییقه ههیی رهسه نکرنا تیگههی دهولهتا ههقچهرخ
د هزرا ئیسلامیدا ناگههینیت ، چونکی چیرۆکا ههبوونا فان
ههردوو سازیان د گهل چیرۆکا دیروکی دهستپدکتهت ههر ژ
وی دهمی مروقی دهستههلاتا خو ب ریکین ساقل سهر کومین
مروقان دسهپاند . دبیت ئهف ههردوو سازیه وهك دوو
یه کینه یین گرنگ د دهولهتیدا بهینه هژمارتن ، لی بهلی مهحاله
ئهف ههردوو سازیین بچویک ب تهنی بکارن نوینه راتییی ل وی
رامانا مهزن ئهوا دهولهتا ههقچهرخ ب خوئه دگریت بکهن .
چونکی دهولهتا ههقچهرخ زیدهباری وان ههرسی سازیین
دهستههلاتیین بهرنیاس (سازیا یاسادانان و دادیی و بجهئینانی)
چه ندين سازیین دی یین گرنگ مینا سازیین سیستهمی
دهولهتی ، شیوازی حوکمرانیی ، ریکا گههشتنا کورسییا
حوکمرانیی ، دهستههلاتین حاکمداری و رینمایین فان

دهسته لاتان ، مهرجین دامه زراندا نا پارتان و میکانیزما هه فرکیا وان و ئەو ئالاقین کۆ ب ریکا وان یاریا سیاسی د دهوله تیدا دهیته گیران ، ب خوڤه دگريت . ئەف هه می سازییه و گه له کین دی سازیین نوی و تازه چی کرینه و ب بیانیه نه ژ لایئ سه ربورا حوکمرانیا ئیسلامیقه ل ههردوو سهردهمین پیغه مبه راتییی و راشدیدا دهینه هژمارتن ، له ورا لوژیک مه نه چاردکت کۆ ئەم میکانیزمه کا نوی بو ریکخستن و یاسا کرنا فان سازیان ده ربیخین و باوهریا خو بدینه سه ر وی شاره زایا مه ژ سه ربورین مروقاتییی ب درێژایا دیروکی و هه رگرتین .

هه ژئ ئاماژیه ئەو ئالوزیا تیگه هی دهوله تی د هه ر ئیسلامیا هه فچه رخدا توشدبیتی سه ره رای کۆ ئالوزیه کا گریدایی سازیین نوی و تازه چی کرینه و سه ربورا حوکمرانیا ئیسلامی ل ههردوو سهردهمین پیغه مبه راتییی و راشدیدا راستی وی نه هاتییه ، ههروه سا گریدایی وی ئیکینه ژئ کا هه تا چ رادده ره سه نکرنا شه نگسته یین دهوله تا هه فچه رخ د هه ر ئیسلامیدا د ره وانه . نمونه ل سه ر فان شه نگسته یان : نیگار کرنا توخیب و سنوران دناقه را مرو قاندا و ده ستنیشان کرنا هژماره کا فه بری ژ مرو قان و ملکه چکرنا وان بو ئە حکامین شه ریه تی . ژ بهر فی ئیکئ ئەم

د کارین بیژین کونسیټی حاکمیه تی مه حاله ب هیچ ریگه کی
 تیگه هی دهوله تا هه چهرخ د هزارا ئیسلامیدا ره سه ن بکته
 بهلکو ب ته نی هه ولا ره سه نکرنا وی ئیکی دکته کو کومیتیه یا
 دانوستاند کار د دهوله تیدا (ئانکو په رله مان) نه حکامین
 شه ریه تی د ده می دانانا یاسایاندا بهر چاف وهر گرت .

هه لبه ت ل فی ری جوداهی د ناقبه را شان هه ردوو تیگه هاندا
 گه له ک یا رو هن و زه لاله ، تیگه هی ره سه نکرنا دهوله تا
 هه چهرخ د هزارا ئیسلامیدا و تیگه هی بهر چاف وهر گرتنا
 نه حکامین شه ریه تی د ده می دانانا یاسایاندا ژ لای کومیتیه یا
 دانوستاند کارفه د دهوله تا سفیلدا . ره سه نکرنا تیگه هی ئیکی
 وه کی جو ره ژناقبر نه کی بو راستیا ئایینی دهیته هژمارتن
 چونکی ئیسلام وه ک ئاین چارچو فه کرنا گه لان د ناقه سنور
 و توخیین چیکریدا ژ بو هه ر مه ره مه کی ب توندی ره تدکته ،
 د ده مه کیدا کو ره سه نکرنا تیگه هی دووی جو ره ریदानه که بو
 دامه زاندا دهوله تی ل سه ر بنه ماین سفیل و ل ژیر یاریا
 سیاسیا بهر نیاس ب مه رجی بهر چاف وهر گرتنا نه حکامین
 شه ریه تی ژ لای کومیتیه یا دانوستاند کارفه د ده می دانانا
 یاسایاندا .

راسته ئىسلامى ل سەردەمى پېغەمبەراتىيى ھىندەك جۆرە
 سازىيىن دەستھەلاتى پەيدا كىر بون ، لى دەولەتى ب راما نا خو يا
 ھەقچەرخ ل وى سەردەمى ھىچ ھەبو نا خو نە بوو . دىت
 ل وى سەردەمى پىدفايا گزىرتەيا نەرەبى ژ لايى جفا كىشە
 خواستىتە ھەبو نا ھىندەك جۆرە سازىيىن دەستھەلاتى چونكى
 ۋەكى ئەم ھەمى دزانىن گزىرتەيا نەرەبى ل وى سەردەمى جھى
 ئىكانەبى بىي ياسا و قانون بوو ل ناچەبى ، ژ بەر كو جھەكى
 بەرەلا بوو و سەر ب چ ئىمپراتورىيەت و شاھنشىناقە نە بوو .

ل داويى ، دى زفرىن و بىرئەقە :

دىت گەلەك پرتوك ل سەر مژارى دەولەتا ئىسلامى
 راۋەستىباين ، لى يا راست دەمى ئەم قان جۆرە پرتوكان دخوبىن
 دى بىنن ھەمى مژارىن وان د ناھەرۆكا خو دا گرئىدايى
 حوكمرانى و ھونەرى رىقەبىرنا كاروبارىن خەلكە كىنە ، نەك
 گرئىدايى تىگەھى ھەقچەرخى دەولەتىنە ، چونكى تىگەھى
 دەولەتا ھەقچەرخ گەلەك ژ تىگەھى حوكمرانى و ھونەرى
 رىقەبىرنا كاروبارىن خەلكەكى مەزنىر و بەرفرەھترە .

ئانكو ب راما نە كا دى ، دى بىنن كو ئەق — مژارە پتر
 گرئىدايى ھىندەك جورە سازىيىن دەستھەلاتىنە كو دشاندا نە بىي

هه‌بوونا میناکی که‌فتار و هه‌فچه‌رخ‌ی ده‌وله‌تی ژ‌ی په‌یدابن
ئه‌گه‌ر ده‌ربرین یا دروست بیت ، بو نمونه : سازییین
له‌شکری ، سازییین سزادانی و سازییین خر‌فه‌کرنا خویک
و باجه‌یان د‌ دیرۆ‌کی‌دا بی‌ی هه‌بوونا ده‌وله‌ت و شاهنشینان ژ‌ی
هه‌بووینه .

هه‌روه‌سا ، ل‌گۆ‌ر نیرینا ئیسلامی ، حاکمیه‌ت کونسپته‌کی
گر‌یدایی قوناغا پشتی دامه‌زراندنا ده‌وله‌تییه چونکی ب‌پله‌یا
ئیکه‌مین مژاره‌کی‌ گر‌یدایی سازیا یاساداناییه ، و هه‌ر
ده‌وله‌ته‌کا خودان پرانییه‌کا موسلمان بیت و بقیت‌فی
کونسپتی کارابکه‌ت مه‌رج نینه ناسنامه‌یا وی‌یا سیاسی
ناسنامه‌یه‌کا ئیسلامی بیت .

ئانکۆ راسته‌ئه‌گه‌ر ئه‌م بیژین هه‌ر حکومه‌ته‌ک‌ د‌کاریت
کونسپتی حاکمیه‌تی‌ کارابکه‌ت ب‌ریکا کاراکرنا ئه‌حکامین
شه‌ریعه‌تی‌ ئیسلامی‌ وه‌ک‌ ژ‌یده‌ره‌کی‌ سه‌ره‌کی‌ بو‌ یاسایا ده‌وله‌تی‌
مینا پرانییا ده‌وله‌تین ئه‌ره‌بیین هه‌فچه‌رخ ، کو‌د‌ ناسنامه‌ییین خو‌
ییین سیاسیدا سیکولارن‌لی‌ شه‌ریعه‌تی‌ ئیسلامی‌ ژ‌یده‌ری‌
سه‌ره‌کیی‌ یاسایا وانه . له‌ورا ئه‌م‌ دیژین حاکمیه‌ت
کونسپته‌کی‌ گر‌یدایی سازیه‌کا ده‌سته‌ه‌لاتی‌ یان‌ چهند

سازييه کين دهسته لاتييه نهك گريداي تيگه هي هه فچه رخي دهوله تييه ب وي رامانا مهزن و بهر فرهه ، و گو مان تييدا نينه کو ئه ف جوره سازييه دکارن ژي پيدا بن ل ههر وار گه هه کي بي پيدا بوونا دهوله ته کي يان شاهنشينه کي ، و بيغه مبهري (س) ب خو ژي قهزا د ناقهه را خه لکه کيدا ب شهريعه تي ئيسلامي ذکر بي هه بوونا دهوله تي ب تيگه هي خو يي هه فچه رخ ، و دبيت ب في شروقه کرنا د رامانا حاکميه تييدا مه ئماژه پيدا يي ، ژي کفه کرنا ئيسلام و سياسته تي ژي گه لهک ره وادبيت چونکي سياست هند مزاره کي گريداي حاکميه تي نينه هندي گريداي مملانييا ژ پينا فئ کورسييا حو کمرانيي و هونه ري قاييل کرنا جه ماوه ري ژ بو مانا ل سه ر دهسته لاتي .



نافهروك

<u>لاپەر</u>	<u>بابەت</u>
۷	پیشکیشکرن
۱۲	پیشه کی
۱۷	ئىسلام و دوله تا ههڤچه رخ
۲۸	به لگه یین هزرا ئىسلامیا ههڤچه رخ ل دۆر پیدئیا حو کرانیی
۳۲	توه رین ئالوزیا تیگه هیّ دهوله تا ههڤچه رخ ب نیرینه کا ئىسلامی ...
۶۶	په یقا داویییّ
۷۷	نافهروك

ئەف نامىلكەيە ...

هەولددەت - ب كورتاسى - خۇيابكەت كۆ دەولەتتى ب شىۋازى خۆ بى
هەفچەرخ و نوى هېچ بنەمايەكى ئىسلامى نىنە ، بەلكۆ ھزرا وى ھزرا كا
ئورۇپپىيە فەدگەرپتە سەردەمى (رېئىسانس) سى ل چەرخى چاردەبى زايىنى ،
لەورا ھەولداندا دامەزراندنا دەولەتە كا ئىسلامى ژ لايى پارت و رەوتىن
ئىسلامىقە ل گۆر شىۋازى ھەفچەرخى دەولەتتى ب ھەولداندا بەرزە كرنا راستىيا
نايىنى ئىسلامى دەپتە ھۇمارتن .

ل گۆر فى نامىلكەبى دامەزراندنا دەولەتە كا ئىسلامىيا ھەفچەرخ وەك
پىتقازويە كا ھەفدژ بۆ جان و فەلسەفەيا ئىسلامى وەك ئايىن و بانگەوازى دەپتە
ھۇمارتن ، و ئەگەر ئەم ب نېرىنە كا ئىسلامىيا بى لايەن ل سەر تىگەھى
دەولەتا ئىسلامىيا ھەفچەرخ رابوہستىن دى بىنن كۆ ئەو پەيوەندىيا ھاتىيە
چىكرن د ناقبەرا ئىسلامى و دەولەتا ھەفچەرخدا گەلەك جەھى گومانىيە
و ھېچ جارەكى ب وى ئاوايى روھن و زەلال ، ئەوى كۆ پارت و رەوتىن
ئىسلاما سىياسى ژى ھزردكەن ، نەبوويە . ئالۆزى د فى تىگەھىدا ل سەر
ئاستى گەلەك تەوہران پەيدا دىيەت ، بگرە ژ تەوہرى جىھاندارىيا بانگەوازىيا
ئىسلامى و وى ھەفدژىيا د ناقبەرا شىۋازى كەفن و ھەفچەرخى دەولەتدا
و تىگەھى وەلاتىيىيى و ھەتا دگەھىيە ژبوارى جفاكىيى (مەدنىە) يا پىغەمبەرى
(س) و وى جوداوازىيا د ناقبەرا كونسىيىتى پىغەمبەراتىيى ژ لايە كىقە
و سەروكاتىيىدا ژ لايى دىقە .

د. ھەوار بەللىم

دانه‌یا کوردی
بداویهات



د. هوار بلو

إشكالية مفهوم الدولة

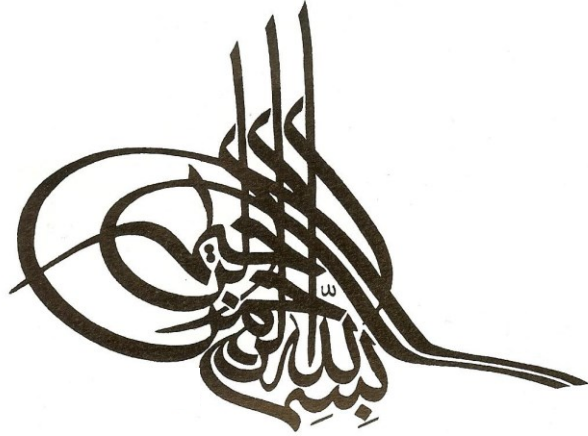
الإسلامية المعاصرة

في رؤية إسلامية

2015

الطبعة الأولى

مطبعة هاوار



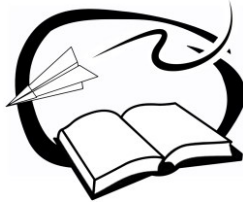
لا يُسمح بنسخ أو بث أي جزء من هذا الكتاب بأي شكل من الأشكال ، يُستثنى من ذلك ما كان بهدف الاستشهاد به كمصدر أو استعمال نصوصه لغرض الدراسة الخاصة والبحث والنقد .

د. هوار بلو

إشكالية مفهوم الدولة

الإسلامية المعاصرة

في رؤية إسلامية



(حقوق الطبع و النشر محفوظة)

إشكالية مفهوم الدولة الإسلامية المعاصرة في رؤية إسلامية
المؤلف : د. هوار محمد سعيد بلّو
رقم الإيداع : (D-/٢٠٣٠/١٥) في مديرية المكتبات العامة في
محافظة دهوك
الطبعة الأولى : ٢٠١٥ م
مطبعة هاوار - محافظة دهوك / كوردستان العراق

ملاحظة:

◀ الموضع الذي طرحناه في هذه الرسالة ، تم نشره من قَبَل على شكل مقالات مختلفة في الصحف التالية :

- صحيفة (وار) : العدد ٩١٨ ، الإثنين ، ٥ / ٨ / ٢٠١٣ ، ص ٧ .

- صحيفة (وار) : العدد ٩٣٥ ، الإثنين ، ٢ / ٩ / ٢٠١٣ ، ص ٧ .

- صحيفة (وار) : العدد ٩٣٦ ، الإثنين ، ٣ / ٩ / ٢٠١٣ ، ص ٧ .

- صحيفة (أفرو) : العدد ١١٣٥ ، الخميس ، ٢٨ / ٢ / ٢٠١٣ ، ص ١٣ .

◀ كما سبق و أن قدمنا الموضوع على شكل ندوة في مركز بيشمركة الثقافي - محافظة دهوك المصادف ٣ / ١٠ / ٢٠١٣ و بحضور عدد من مثقفي المحافظة .

◀ في حلة قشبية و مميزة ، و بتعديلات مهمة و ضرورية نضع الموضوع هذه المرة كرسالة بين أياديكم الكريمة .

د. هوار بلم

﴿ .. إن ديني و سلطاني سيبلغ ما بلغ ملك
كسرى .. وقولا له : إن أسلمتَ ، أعطيتك ما تحت
يديك ، و ملكتك على قومك من الأبناء ﴾

من رسالة شفوية بعثها النبي (ص)
إلى حاكم الفرس في اليمن

تقديم^(١)

بعد الجدال الشديد حول (نظرية آذان الأنعام في الخلق و التطور) و التي كانت نتاج تدبر عميق في القرآن بعيداً عن الموروثات الثقافية التي حجرت التفكير و التدبر ، تعرضتُ لأسئلة كثيرة حول مكانة التراث الإسلامي بما فيه ما نُسب للنبي (ص) من أقوال و أفعال ، فكان لزاماً عليّ أن أطرح رأبي فيه بكل وضوح و هذا ما اشتمل عليه كتاب (أمي كاملة عقل و دين) .

و لأنّ كتاب (أمي كاملة عقل و دين) أصلاً كُتب على الهواء مباشرة طوال عام من الزمن ، فقد طرَح السؤالُ عن هوية الدولة المسلمة المنشودة نفسه بشدة . و اتضح جلياً أن عامة المسلمين قد سُمّموا باصطلاحين أصبحا من المسلّمات عندنا رغم أن الغالبية العظمى من أهل الاختصاص ليس لها

(١) كتب الدكتور عماد حسن هذا التقديم ، وهو طيب و كاتب سوداني مقيم في (بريطانيا) ، صاحب النظرية القرآنية المعروفة (نظرية آذان الأنعام في الخلق و التطور) التي نشرها سنة ٢٠٠٧ . صدر له مؤخراً كتاب : (أمي كاملة عقل و دين) .

تعريف محدّد لهما . الاصطلاح الأول هو مصطلح (الشريعة الإسلامية) التي وهب الكثيرون أنفسهم رخيصة في سبيل تطبيقها في كل حرب أهلية التهمت جزءاً من بلاد المسلمين و هم يظنون أن الشريعة هي إقامة حدود الله ، بيد أن مفهوم (حدود الله) كما شرحتُ بالتفصيل في الكتاب قد ورد (١٢) مرة في القرآن بصيغة الجمع و لا أفراد لها كما يظن البعض من مغالطات حدّ الجلد للزاني و الرجم للمحصن و قطع اليد للشارق .

حدود الله في القرآن هي إطار عام وضعه الله للطلاق في ست مرات و للظهار مرة و للصيام مرة و لا علاقة لحدود الله بالعقوبات المنصوص عليها في القرآن على الإطلاق . من هنا فإن الذين يقاتلون من أجل إقامة دولة تُطبّق فيها العقوبات النصية تحت مسمى (حدود الله) يقاتلون من أجل أوهام ابتدعوها ما أنزل الله بها من سلطان .

المفهوم الثاني الذي نعتبره من المسلّمات التي لا يختلف عليها اثنان كما لا نختلف على اسم الجلالة (الله) هو مفهوم (الدولة المسلمة) . لقد شرح أخي (الدكتور هوار بلو) فأوفى في هذا البحث بصورة مبسطة لا يستعصي فهمها على العامة أن

مفهوم الدولة المسلمة ليس إلا وهمّ توهمناه ثم استعصينا علينا
انتزاعه . أنا أكتب هذه الكلمات من بلدي المسلم (بريطانيا)
حيث الالتزام بالإسلام على المستوى الشخصي و تطبيق قيم
الإسلام و ما أمرَ به على المستوى الرسمي يتجاوز ما يُطبّق في كل
بلاد المسلمين اليوم . و تكفينا آية واحدة تلخّص المطلوب منّا
حين التمكن في أرضٍ ما :

- (الذين إن مكّناهم في الأرض أقاموا الصلاة و آتوا الزكاة
و أمرّوا بالمعروف و نهوا عن المنكر و لله عاقبة الأمور)^(١).
البحث الذي قدّمه أخي (الدكتور بلو) بحث مختصر لكنه يضع
النقاط على الحروف في موضوع من أخطر مواضيع الساعة التي
تهمّ المسلمين و إن شاء الله نتعاون في توسيعه ليكون أكثر تفصيلاً
و أشمل في تغطيته لمفهوم عالمية الرسالة الإسلامية مع تعدد الدول
و القوميات و الشعوب في الأرض كما أراد الله لها أن تكون
بلا دولة مركزية متوّهة اسمها الدولة المسلمة مصداقاً لقول
الله تعالى :

(١) القرآن الكريم - سورة الحج (٤١) .

- (يا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا
وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ
خَبِيرٌ)^(١).

دكتور عماد حسن

لندن - ٢٧ تموز ٢٠١٤

(١) القرآن الكريم - سورة الحجرات (١٣) .

المقدمة

تناولتُ من خلال هذه الرسالة المتواضعة مفهوماً فائق الأهمية في الفكر الإسلامي المعاصر و الذي هو مفهوم الدولة الإسلامية . فبالرغم من أن كتباً إسلامية كثيرة قد تناولت هذا المفهوم باعتباره إحدى البديهيات العقائدية في الفكر الإسلامي مجتهدة بذلك في ذكر الشكل المفترض لهذه الدولة ، عناصر الحكومة التي ترعاها ، وظائف هذه الدولة بما في ذلك الوظائف الأساسية و وظائف الخدمات ، طبيعة دستورها ، آلية الاقتراع و تشكيل الهيئة التداولية التي توكل إليها مهمة التشريع ، قوانين ضمان حقوق الأقليات و ما إلى ذلك من تفاصيل إدارية و سياسية تشغل الدولة المعاصرة أينما كانت ، و لكن - برأيي - تبقى الإشكالية التي تكتنف المفهوم من أساسه قائمة و بثبات مع أن غالبية هؤلاء الكتاب يتعاطون مع المفهوم كبديهية مسّلم بها في الفكر الإسلامي لا يعوزها سوى استخراج التفاصيل المتعلقة بها من بطون مراجع التاريخ الإسلامي و إعادة ترتيبها في حلة معاصرة ، بينما النظرة التاريخية الفاحصة تبين لنا أن المفهوم من أساسه موضع شك كبير و ليس من الواضح بتلك الدرجة التي

تنفي عنه الإشكالية . و أنا هنا اليوم لا لأنتقد شكل هذه الدولة أو أي نوع من التفاصيل المتعلقة بها ، بل لأثير جملة من التساؤلات التي تتعلق بالمفهوم من أساسه ضمن محاولة جادة لاستكشاف الإشكالية التاريخية التي تكتنفه .

إن ما أضعه الآن بين يديّ القارئ هو ليس ببحث يتناول موضوع الدولة في الفكر الإسلامي المعاصر و لا هو سرد انتقادي - إن صحّ التعبير - لخصائص الدولة الإسلامية المعاصرة ، بل هو جهد فكري متواضع يتناول إشكالية الدولة الإسلامية المعاصرة - كمفهوم - في رؤية إسلامية تاريخية .

إننا فعلاً أمام مشكلة عويصة بهذا الصدد ، فالكيان الاجتماعي الذي أقامه النبي (ص) في المدينة كان يحمل خصائص خاصة جداً ، هذه الخصائص قد تُقارب خصائص الدولة المعاصرة في أماكن معينة و لكن تُباعدها في أماكن أخرى كثيرة جداً ، الأمر الذي يُوهم الكاتب بأن الكيان الاجتماعي القديم يمكن له أن يتجدد في ثوب دولة حديثة و معاصرة .

إننا لو أصررنا أن نعتَ هذا الكيان الاجتماعي التاريخي بالدولة على غرار الدول المعاصرة فإننا حتماً سنضع أنفسنا في مأزق كبير ، إذ أنّ الدولة في ظل القوانين و الأعراف الدولية

المعاصرة لا يمكن لها أن تتوسع أو تتمدد بينما هذا الكيان كان في توسع مستمر صوب الجنوب ، الشمال ، الشرق و الغرب . و بذلك يفقد هذا الكيان احتمالية أن يكون دولة بمفهومها الحديث و المعاصر .

بقي فقط أن ندعي بأن ذلك الكيان التاريخي كان دولة لها خصوصيتها التوسعية التي أقرّ بها الإسلام ، و هنا لا يجوز لنا إذن أن ندعوا إلى تأسيس دولة بهذه الخصوصية و نحن نعلم علم اليقين أنّ المجتمع الدولي لا يمكن له أن يقبل بهذا النموذج الخاص من الدولة في الوقت الحاضر ؟

هذا كله في الوقت الذي نشك فيه أساساً بجواز نعت هذا الكيان الاجتماعي التاريخي بالدولة حتى و إن كانت على غرار الدول القائمة وقتها في شكل إمارات أو ممالك أو إمبراطوريات . كيف يمكن أن نوضح هذا المفهوم في ظل الإصرار الكبير لمؤسس هذا الكيان ، و الذي هو النبي (ص) ، على نفي صفة الإمارة أو الملك عن نفسه مراراً و تكراراً ؟

إذ كما هو معلوم أنّ النبي (ص) كان يعلنها صراحة و على مرأى و مسمع من الناس و التاريخ أنه ليس أميراً و لا ملكاً و إنما هو فقط نبي مرسل لا أكثر و لا أقل .

صحيح أن النبي (ص) كان يحكم بين الناس و يفصل في المنازعات المعروضة عليه بالوحي و القرآن ، و لكن هل يحق لنا أن نضفي صفة الدولة إلى كل محاولة تاريخية للحكم بين الناس و الفصل في منازعاتهم ؟

هذه الرسالة تحاول أن تثير زوبعة من أسئلة كهذه حول مفهوم الدولة في الفكر الإسلامي المعاصر موضحة للقارئ أن المفهوم من أساسه يواجه إشكالية عويصة عند وضعه تحت العدسة التاريخية أو الدينية ، و كلي أمل أن أكون قد فتحت باباً لمبحث فائق الأهمية في الفكر الإسلامي المعاصر بعيداً عما تحاول التيارات الإسلامية المعاصرة أن تروج له بلغة العاطفة و بما يخدم نشاطها السياسي بغية التوصل إلى سدة الحكم إذ أنّ كل الطرق عندها تؤدي إلى روما كما يُقال .

د. هوار بلّو

دهوك - كردستان العراق

تموز ٢٠١٤

الإسلام والدولة المعاصرة

مِمَّا هو شائع اليوم بين المسلمين أن الميزة الكبرى التي يتميز بها الإسلام عن غالبية الأديان الأخرى هي أنّ الإسلام - على العكس من غالبية هذه الأديان - دين و دولة ، فمثلما جاء الإسلام كرسالة سماوية بهديه الخاص لإنقاذ الإنسان من الانحراف فقد جاء أيضاً بمشروعه الخاص لتأسيس الدولة و تطبيق شريعته فيها .

في الحقيقة إن أحزاب و تيارات الإسلام السياسي - إن صحّ التعبير - قديماً و حتى الآن تعمل بجدية تامة من أجل ترسيخ مفهوم الدولة في الفكر الإسلامي ، و قد تمكنت بنجاح من زرع هذا المفهوم في عقلية السواد الأعظم من المسلمين لدرجة أنّ أي محاولة فكرية تسعى لفصل مفهوم الدولة عن الفكر الإسلامي تعدّ خطيئة و انحرافاً من قبل الكثير من المسلمين .

إن نظرة تاريخية فاحصة للموضوع تبين لنا أن العلاقة بين الإسلام و الدولة المعاصرة موضع شك كبير إذ لم يكن الموضوع يوماً بذلك الوضوح و الجلاء اللذين تدّعيهما أحزاب و تيارات الإسلام السياسي . صحيح أنه في عصر النبوة كانت المؤسسات

السلطوية تؤسّس حسب الحاجات المختلفة سواء كانت هذه الحاجات دينية ، اجتماعية ، اقتصادية أو عسكرية ، و لكن في الحقيقة لم تتواجد الدولة بمعناها الحديث و المعاصر إطلاقاً ، إذ أنّ المؤسسات المذكورة كانت تتواجد في عصر النبوة بصورة فردية و مستقلة و حسب الحاجة التي تفرضها الظروف وقتها ، و على ضوء تعريف الدولة المعاصرة يمكن اعتبار أي واحدة من هذه المؤسسات السلطوية وحدة ضمن الدولة و لكن ليست دولة بحد ذاتها ، و لم يكن ممكناً أن تستوعب هذه المؤسسات التاريخية الفردية المعنى المعاصر للدولة .

قد نرى عشرات الكتب التي تتناول موضوع الدولة الإسلامية و تقف عليه ، و لكن في الحقيقة حينما نقرأ هذه الكتب نرى أن مضامينها الحقيقية متعلقة فقط بأسلوب الحكم و فن إدارة شؤون الناس ، و ليست متعلقة بظاهرة الدولة و مفاهيمها النوعية المعاصرة ، و ما من شك أن أسلوب الحكم و فن إدارة شؤون الناس لا يشكلان غير جزء صغير من المفهوم الكبير للدولة المعاصرة ، و ممّا هو جدير بالذكر أن الإسلام كدين على طول تاريخه لم يحاول إطلاقاً أن يؤسس لدولة بنمطها الحديث و المعاصر أو يمهّد لظهورها ، لأن الإسلام لم يكن يؤمن أساساً بأركان

الدولة المعاصرة ، لاسيما ركني (الإقليم و الشعب المحددين) إذ يعتبران من أهم أركان الدولة المعاصرة و يناقضان في الوقت نفسه توجّه الإسلام في التعامل مع البشر ، فكيف إذن أن يمهد الإسلام كدين لظهور دولة معاصرة و هو أساساً لا يؤمن بأركانها؟!

إن مصطلح (الدولة المعاصرة) بطبيعة الحال يطلق للتعبير عن ظاهرة أوروبية تعود فكرة ظهورها لبداية (عصر النهضة) في القرن الرابع عشر الميلادي ، لتتضح فيما بعد بصورة رسمية في القرن السادس عشر الميلادي . و لذلك فمن الطبيعي جداً أن لا نرى هذا المفهوم في الفكر الإسلامي الأصيل ، لأنه مفهوم وافد من أوروبا إبان العهد الحديث و لا يملك أي أصول أو جذور إسلامية (أي أن ظهور الإسلام أقدم من ظهور هذا المفهوم) ، و برأيي أن أي محاولة بغية تأصيل هذا المفهوم في الفكر الإسلامي هي محاولة لتضليل الحقيقة و استغلال للدين في سبيل مصالح سياسية ضيقة .

من المعروف أن نظام الإقطاع في (عصر النهضة) سار نحو الانقراض ، و قد وقفت أسباب كثيرة وراء ذلك منها مقتل عدد كبير من الإقطاعيين في الحروب الصليبية و كذلك التغييرات

الفكرية التي حدثت جراء النهضة الفكرية الحاصلة بين الناس خاصة فيما تعلق بظهور الأفكار الجديدة حول أنماط الحكم كأفكار المفكر الإيطالي (ميكافيلي) ، المفكر الفرنسي (جين رودن) و المفكر الإنجليزي (هوبس) .

لا شك أن الاكتشافات الجغرافية التاريخية و استغلال مناجم الذهب و الفضة في القارة الأمريكية خاصة من قبل إسبانيا و البرتغال أول الأمر ، كانت ضمن الأسباب القوية وراء وقوف الطبقة الوسطى في صف الملوك و الأمراء بغية توفير القانون و الاستقرار و من ثم القضاء على الإقطاع بصورة نهائية . و كنتيجة لهذه التغييرات الكبيرة ظهر الرأي العام و استقوت اللغات المحلية و نما الشعور القومي ، و ساهم كل ذلك في تشكيل عوامل فعالة و نشطة لإعلان الدول الأوروبية المعاصرة .

هناك عدة تعاريف للدولة المعاصرة و كلها تناقض روح دعوة الإسلام ، و لكن غالبية المختصين يوافقون على التعريف الذي يتضمن الأركان الثلاثة للدولة : الشعب ، الإقليم و السلطة . لذلك يمكن لنا أن نعرّف الدولة المعاصرة على أنها شعب محدد على إقليم جغرافي محدد و في ظل سلطة محددة .

﴿ ◆ ﴾ الشعب :

من أهم أركان الدولة ، و لا يمكن تصور دولة من غير مجموعة محددة من الناس مهما كان عددها ، أو بمعنى آخر يمكن القول بأننا إذا ما أردنا أن نؤسس لدولة معاصرة فيشترط علينا أن نحدد المجموعة البشرية التي ستمثل ركن الشعب في هذه الدولة سواء كان هذا التحديد على أساس قومي ، عرقي أو ديني ، و قد يتم تحديد هذه المجموعة أحياناً كثيرة على أساس بعض المصالح المشتركة . من الأمثلة على الشعوب الكبيرة (الشعب الصيني) و الشعوب الصغيرة (الشعب القطري) .

﴿ ◆ ﴾ الإقليم الجغرافي :

لا يمكن تأسيس أيّ دولة من غير إقليم جغرافي محدد و لا يشترط في هذا الإقليم أن يكون كبيراً غير أنه من الضروري جداً أن يكون محدداً ، أو بمعنى آخر يمكن القول بأننا إذا ما أردنا أن نؤسس لدولة معاصرة فينبغي علينا أن نحدد قطعة من الأرض لها حدود و حواجز مرسومة . و من الضرورة بمكان أن نوزع الإقليم الجغرافي على ثلاثة أجزاء :

١ - اليابسة : تتضمن مساحة محددة من الأرض لها حدود و حواجز محددة سواء كانت هذه الحدود و الحواجز طبيعية أو مصطنعة ، و تشمل هذه اليابسة أيضاً طبقات الأرض و خيراتها .

٢ - الماء : يتضمن الأنهر ، البحار و البحيرات ضمن هذه اليابسة ، كما و يتضمن مساحات محددة من البحار ، البحيرات و المحيطات المجاورة لليابسة .

٣ - السماء : تتضمن السماء المطلة على الماء و اليابسة من غير تحديد لارتفاعها .

◆ < السلطة : >

عندما نريد أن نؤسس لدولة معاصرة يشترط علينا إيجاد حكومة تشرف على الشعب و الإقليم لتتمكن باسم الدولة من فرض سلطتها و سيادتها على المواطنين و بطريقة ترغمهم على الالتزام بالقانون و كذلك احترام سيادتها في الوقت نفسه .

في الحقيقة ، وكما أشرنا من قبل ، إن تعديلات كبيرة و ملحوظة قد أجريت بمرور الزمن على الفكر الإسلامي الأصيل من قبل القائمين على أحزاب و تيارات الإسلام السياسي إذ

دأبوا على صياغة هذا الفكر و تعديله باستمرار ليتمخض لنا اليوم فكر إسلامي جديد و مختلف ، و لأجل تمييز هذا الفكر الإسلامي الجديد عن الفكر الإسلامي الأصيل ارتأى المختصون أن يطلقوا عليه مصطلح (الفكر الإسلامي المعاصر) .

حسب الفكر الإسلامي المعاصر ، تتخطى مهمة الإسلام كدين ، على خلاف غالبية الأديان و المذاهب الأخرى ، المجال الديني المعتاد ليشمل المجال الدنيوي أيضاً ، و بصورة أسهل قد يمكن لنا أن نوزع مهمة الإسلام كدين على محورين رئيسين : الخور الديني و الدنيوي .

◀ ◆ المحور الديني :

لا شك أن جميع الأديان و المذاهب على طول التاريخ قد تبنت مهمة تحرير الإنسان من ظلمة الخطيئة و إنقاذه من نار جهنم و عذابها ، و الإسلام أيضاً كسائر الأديان و المذاهب الأخرى يرى هذا الشيء من صلب مهمته الرئيسة و قد لا يحتاج الأمر منا لأن نخوض في غمار هذا الخور بالتفصيل المملّ .

﴿ ♦ ﴾ المحور الدنيوي :

حسب الفكر الإسلامي المعاصر ، فإن تأسيس الدولة الإسلامية واحدة من المهام الرئيسة للإسلام و هذه المهمة لا تقل أهمية عن المهام الأخرى بأي شكل من الأشكال . بطبيعة الحال فإن القصد الحقيقي من هذه المهمة هو الحكم ، أي بمعنى تطبيق الشريعة الإسلامية في ظل سلطة إسلامية . و حسب ما سبق ، فإن تأسيس الدولة في ظل حكم القرآن يعتبر من أولويات الواجب الديني في الإسلام و أن الإسلام بدوره يجب أن يُعرّف للناس على أنه دين و دولة .

مما هو جدير بالذكر أن هذه المهمة لا تحظى بالاعتراف من قبل غالبية الأديان و المذاهب ، فالدين و الحكم عند السواد الأعظم من الأديان موضوعان منفصلان و لا تربطهما أي علاقة تُذكر .

نذكر على سبيل المثال حادثة الفريسيين و الهيرودوثيين مع النبي عيسى (ع) عندما سأله عمّا ينبغي عليهم أن يفعلوه بخصوص الضرائب التي يأخذها القيصر منهم عنوة ، فأجاب : (اعطوا ما لقيصر لقيصر ، و ما لله لله)^(١) . أو بمعنى

(١) الكتاب المقدس - العهد الجديد/ إنجيل مرقس (١٢: ١٧) .

آخر يمكن القول بأن النبي عيسى (ع) قد فصل بهذه العبارة
الشهيرة بين الدين و الحكم بصورة قطعية و لم يعط ذريعة للدين
المسيحي كي يتدخل في أمور السلاطين و الأمراء .



أدلة الفكر الإسلامي المعاصر حول ضرورة الحكم

﴿ من المنطق ﴾ :

لأن الله هو الذي خلق الإنسان و هو الوحيد العالم بتركيبته النفسية ، الجسدية و العقلية ، و لأنه تعالى قد أنزل في القرآن شريعة مفصلة ، فإذا له وحده الحق في أن يحكم هذا الإنسان إذ لا أحد سواه يعلم بالمنهج الذي يناسبه . يقول الله تعالى :

- (أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَ هُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ)^(١).

و كنتيجة لذلك ، فإن الفكر الإسلامي المعاصر يؤصل لمفهوم الدولة في الفكر الإسلامي و يرى أنه من الضروري أن تتواجد دولة إسلامية تُطبّق أحكام القرآن على الناس إذ يستحيل أن يُطبّق النظام في غياب الدولة ، و لأجل ذلك فإن تأسيس دولة إسلامية على أرض الواقع - حسب الفكر الإسلامي المعاصر - غاية رئيسة للدين الإسلامي .

(١) القرآن الكريم - سورة الملك (١٤) .

﴿ ◆ ﴾ من القرآن :

- (أَمْ تَرَى إِلَى الَّذِينَ يَزْعَمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا نُزِّلَ إِلَيْكَ وَمَا أَنْزَلَ مِنْ قَبْلِكَ يَرِيدُونَ أَن يُتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ) (١).

- (فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيَسْلَمُوا تَسْلِيمًا) (٢).

- (وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ) (٣).

- (وَلَا يَشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا) (٤).

﴿ ◆ ﴾ من التاريخ الإسلامي :

حسب الفكر الإسلامي المعاصر ، فإن الكيان الاجتماعي الذي أقامه النبي (ص) في المدينة كان بمثابة دولة كاملة ، لأنه كان مؤلفاً من الأركان الثلاثة للدولة : الشعب (الشعب المسلم) ، الإقليم الجغرافي (المدينة) ، و سلطة النبي (ص) .

(١) القرآن الكريم - سورة النساء (٦٠) .

(٢) القرآن الكريم - سورة النساء (٦٥) .

(٣) القرآن الكريم - سورة المائدة (٤٤) .

(٤) القرآن الكريم - سورة الكهف (٢٦) .

محاوَر إشكالية مفهوم الدولة المعاصرة في رؤية إسلامية

إن إلقاء نظرة تاريخية فاحصة للكيان الاجتماعي الذي أقامه النبي (ص) في المدينة ، يوضح لنا أن العلاقة بين الدين و مفهوم الدولة المعاصرة موضع شك كبير إذ لم تكن يوماً بذلك الجلاء و الوضوح اللذين يدعيهما الفكر الإسلامي المعاصر . في الحقيقة ، إن الوقوف على مفهوم الدولة المعاصرة برؤية إسلامية غير متحيزة يوضح لنا أن الإشكالية في هذا المفهوم تظهر على محاور كثيرة لا سيما المحاور الخمسة المذكورة أدناه :

﴿ ♦ ﴾ عالمية دعوة الإسلام :

لا ريب أن الميزة الفارقة في الإسلام كدين هي عالمية رسالته و دعوته ، أي أن الإسلام كدين و دعوة لا يعترف إطلاقاً بالحدود و الحواجز التي اصطنعها الإنسان على خارطة العالم . كذلك لا يعبر الإسلام أهمية تذكر للفوارق العرقية و القومية التي نأخذها نحن فيما بيننا على محمل الجد و الاهتمام .

باختصار ، نستطيع القول بأن الإسلام كدين لا يعترف إطلاقاً بالزمان و المكان ، كما و لا يستهدف فئة محددة من الناس من دون الفئات الأخرى أو إقليمياً جغرافياً محددًا من بين سائر الأقاليم الأخرى . يقول الله في القرآن الكريم :

- (و ما أرسلناك إلا رحمةً للعالمين)^(١).

- (و ما أرسلناك إلا كافةً للناس بشيراً و نذيراً)^(٢).

إذن ، كيف يندرج تأسيس دولة بشكلها المعاصر ضمن مهام الإسلام الرئيسة و الإسلام أساساً لا يعترف بالحدود ، الأماكن ، الأزمنة و القوميات ؟

ترى أليست الحدود ، الشعوب و القوميات هي أركان ضرورية جداً في تأسيس الدولة المعاصرة ؟ كيف يتم توضيح هذا التضاد بين مهمة و فلسفة دعوة الإسلام ؟

إذ تتخذ دعوة الإسلام الدولة المعاصرة (التي لها حدود مرسومة و شعب محدد) غاية لها من جهة ، و من جهة أخرى لا تعترف في فلسفتها بأي حاجز مرسوم أو شعب محدد !؟

(١) القرآن الكريم - سورة الأنبياء (١٠٧) .

(٢) القرآن الكريم - سورة سبأ (٢٨) .

إن هذا التناقض المذكور يؤكد بأن الدولة ما هي إلا ظاهرة وافدة من أوروبا و ليست لها أي أصول إسلامية . لأنه حسب ما تمليه فلسفة دعوة الإسلام ، فإنه خطأ فادح أن يستهدف القائمون على التيارات و الأحزاب الإسلامية في نشاطهم باسم الدين الإسلامي مجموعة معينة من الناس أو إقليمياً جغرافياً محددًا و هم يعرفون جيداً أن دعوة الإسلام هي دعوة عالمية و أن مهمة الدعوة لا تنتهي بانتهاء الحدود التي اصطنعها البشر .

كيف يجوز لدعوة جاءت كي تبث نورها في أرجاء المعمورة قاطبة من دون أدنى اعتبار للحدود و الحواجز التي أقامها البشر فيما بينهم ، بينما يحاول ممثلوها (و نقصد هنا القائمين على التيارات و الأحزاب الإسلامية إذ يرون أنفسهم ممثلين عن دعوة الإسلام) في الوقت نفسه أن يوجهوها نحو منطقة معينة و شعب محدد؟!

هنا يقف مفهوم الدولة في الفكر الإسلامي المعاصر على مفترق طريقين و عليه أن يختار أحدهما .. كيف ؟

فإما أن تصدر هذه الدولة الإسلامية - إذا تأسست - دعوتها للدول المجاورة تطبيقاً لمفهوم عالمية الدعوة و طبعاً حينها ستخرق شروط الدولة المعاصرة و ستجابه بالرفض من قبل المجتمع

الدولي ، أو أن هذه الدولة الإسلامية ستهتم بنفسها فقط
و لا تتدخل في شؤون أي دولة أخرى و طبعاً حينها ستحرق
مفهوم عالمية دعوة الإسلام .

◀ > الدولة بين نمطها القديم والمعاصر :

في القرن الرابع عشر الميلادي ظهرت في أوروبا بواكير
فكرة الدولة المعاصرة ، و في القرن السادس عشر الميلادي
و تحديداً في فرنسا ، بريطانيا و إسبانيا تطورت هذه الفكرة
لتصبح أكثر . بمعنى آخر يمكن القول بأن بواكير فكرة الدولة
المعاصرة ظهرت إبان (عصر النهضة) لتصبح بمرور الزمن واقعاً
تدب فيه الحياة . و مما هو جدير بالذكر أن حركة (النهضة)
بدأت في إيطاليا و اتجهت بعد ذلك نحو أرجاء أوروبا ، و من
البديهي أن الإسلام جاء في بداية القرن السابع الميلادي و أن
الكيان الاجتماعي الذي أقامه الإسلام في المدينة لم يتفق إطلاقاً مع
النمط المعاصر للدولة ، و عليه من الطبيعي جداً أن لا نرى
مفهوم الدولة المعاصرة في الفكر الإسلامي الأصيل لأنه مفهوم
وافد من أوروبا و لا يحمل أي جذور أو أصول إسلامية .

هنا برأبي أن من الظلم ثلاث مرات أن تؤسس لدولة باسم الإسلام و على نمط هو أصلاً وليد حركة النهضة الأوروبية في القرن الرابع عشر الميلادي . المرة الأولى ، لأننا نرغم الإسلام - كأيدولوجيا قديمة - على الخضوع لمعيار جديد استحدثته لنفسها آيدولوجية معاصرة و بذلك تكون الأخيرة هي الآيدولوجية الوحيدة و الحصرية التي تتجاوزه بنجاح ، و بطبيعة الحال نقصد بهذا المعيار تجربة (الدولة المعاصرة) التي ظهرت فكرتها إبان القرن الرابع عشر الميلادي بحيث لم يكن للإسلام دخل في إيجاد تجربة كهذه و من الإجحاف بحقه أن تكون معياراً لنجاحه و صلاحه ، أو بمعنى آخر أننا نعرض الإسلام هنا لأزمة في مضمار النجاح إذ نأتي بنمط خاص من الحكم قد صُنع أصلاً تحت تأثير توجهات فكرية خاصة و نفرضه على فكر آخر (و الذي هو الفكر الإسلامي) ليصبح بذلك معياراً لنجاحه و صلاحه . هذا ، مع أن الإسلام زمنياً أقدم بكثير من تلك التوجهات الفكرية . تماماً كأن نجعل القواعد التي أسست عليها اللغة الإنجليزية معياراً لقوة و فصاحة اللغة الكردية ، إذ من الإجحاف بحق اللغة الكردية أن نقوم بعمل كهذا ، فهي الأخرى معروفة عند أهلها بقوتها و فصاحتها .

المرّة الثانية ، لأننا نأتي بنمط خاص من الحكم هو أصلاً وليد فكر بشري و نرغم دين الله على الخضوع له رغم إيماننا المطلق بأن الفكر البشري يحتمل الكثير من الأخطاء الفادحة .

المرّة الثالثة ، لأننا نرغم الإسلام على الخضوع لنمط خاص من الحكم هو أصلاً وليد ثورة كبيرة على السلطة الدينية إذ صُبت فيها كل الجهود ليكون بعيداً عن روح و مبادئ الدين !!

بطبيعة الحال لم تكن هناك دولة بمفهومها المعاصر في عصر النبوة ، أو بمعنى آخر أن المفهوم القديم للدولة كان متمثلاً بالممالك و الإمارات ، و لهذا لو افترضنا جدلاً أن الكيان الاجتماعي الذي أقامه النبي (ص) في المدينة كان بمثابة دولة ، فهذا يعني أن ذلك الكيان - سواء رضينا أم لم نرض - كان يفترض به أن يكون مملكة و النبي (ص) ملكاً ، و يجب أن يكون الأمر بمثابة حقيقة تاريخية لا مهرب منها .

و لكن هنا لا ينبغي علينا أن نعتبر الكيان الاجتماعي المذكور مملكة أو إمارة ، إذ يجدر بنا الإشارة إلى أن الله سبحانه و تعالى نفسه لم يقبل بأن ننظر إلى هذا الكيان الاجتماعي نظرة مملكة أو إمارة ، إذ المشكلة هنا أن الظلم و الاستعباد كانا هما الأصل في نمط الحكم السائد عند الممالك القديمة و أن الاستراتيجية

الطاغية وقتها كانت استراتيجية الاستبداد و تثبيت الفوارق الطبقيّة بين فئات المجتمع ، و الجدير بالذكر أن كل هذه الحقائق المذكورة بنص قرآني و بذلك نثبت أنه من المستحيل أن يكون الله تعالى قد نظر إلى الكيان الاجتماعي الذي أقامه النبي (ص) نظرة مملكة أو إمارة ، كما و يستحيل أن يكون سبحانه و تعالى قد نظر إلى النبي (ص) نظرة ملك أو أمير .

لقد أنكر الإسلام بنص الآية القرآنية نمط الحكم الذي مارسه الملوك القدماء . يقول الله تعالى على لسان الملكة (بلقيس) :
- (قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَ جَعَلُوا أَعْرَءَ أَهْلِهَا أذَلَّةً وَ كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ)^(١).

والجدير بالذكر أن (ابن كثير) يقول في تفسيره لهذه الآية : يقول (ابن عباس) : قالت (بلقيس) : (إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَ جَعَلُوا أَعْرَءَ أَهْلِهَا أذَلَّةً ..) ، و قال الله : (.. وَ كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ) .

أي بمعنى أن الله قد أيّد قول (بلقيس) بأن الملوك القدماء كانوا ينشرون الفساد و يمارسون الأعمال التخريبية في البلاد و الممالك ، و هذا إن دلّ على شيء فإنما يدل على أن الإسلام

(١) القرآن الكريم - سورة النمل (٣٤) .

كدين لم يكن يعجبه النمط القديم للممالك بأي شكل من الأشكال . ترى أليس هذا مثيراً للسؤال خاصة بعد أن نعرف أن الملكة (بلقيس) تتحدث هنا عن ملك كان نبياً من أنبياء الله و الذي هو الملك سليمان (ع) و أن الله تعالى قد أيد قولها ؟ إذا صحّ فعلاً أن الله تعالى قد اعتبر الكيان الاجتماعي الذي أقامه النبي (ص) مملكة و النبي (ص) ملكاً ، فكيف عمّم الله تعالى هذه النظرة السلبية على جميع الملوك و الممالك القديمة؟! أليس هذا دليلاً دامغاً على أن الله تعالى لم يعتبر الكيان الاجتماعي الذي أقامه النبي (ص) مملكة و النبي (ص) ملكاً على الإطلاق ؟

ترى لو كان الكيان المذكور دولة أو مملكة ، فلماذا لم يلمح النبي (ص) لآلية تقود نظام الحكم فيها من بعده ؟ و لماذا لم يقبل بصيغة معينة للحكم و لم يكلف شخصاً بمهام الحكم من بعده ؟ يا ترى هل كان في ذلك الزمن السحيق ملك ، أمير أو إمبراطور يتهاون في تعيين آلية تقود نظام الحكم من بعده !؟

كلنا يعلم أنه بعد رحيل النبي (ص) حدث خلاف كبير حول موضوع الخلافة و قد تم اختيار الخليفة الأول (أبي بكر) في ظروف حرجة و حساسة ، و اعترضت جماعة كبيرة من الصحابة

بقيادة (علي بن أبي طالب) على مقترح اختياره و لم يتوقف هذا الاعتراض عند صورته الكلامية فحسب بل تعداها ليغدو فعلاً على أرض الواقع .

بمعنى آخر ، أن النبي (ص) لم يلمح إطلاقاً لطريقة الحكم التي ينبغي على الناس أن ينتهجوها عقب رحيله ، و هذا بدوره يعني أن النبي (ص) لم يكن يرى نفسه ملكاً و لا الكيان الاجتماعي الذي أقامه مملكة على الإطلاق .

◀ ◆ ▶ لم تكن النبوة رئاسة :

بطبيعة الحال لو افترضنا أن الكيان الاجتماعي الذي أقامه النبي (ص) في المدينة كان مملكة ، فهذا يعني أن النبي (ص) أيضاً كان ملكاً . و لكن في الحقيقة و كما أشرنا من قبل ، لم يكن النبي (ص) يرى نفسه ملكاً و لا الكيان الاجتماعي الذي أقامه مملكة ، بل كان دائماً يرى نفسه نبياً و الكيان الاجتماعي الذي أقامه أمة ، إذ كما للنبوة معنى أظهر من الرئاسة و الملك ، فإن للأمة أيضاً مدلولات أوسع و أعمق من الدولة .

لا شك أن مفهوم النبوة مرهون بالوحي و التكلم مع الله ، و مفهوم الأمة مرهون بتقاسم مجموعة من الناس لشعور خاص

بالانتماء و لا يشترط في هذا الشعور أن يكون مرهوناً بزمان ،
مكان أو قومية .

حقيقة لم نتعود أن نعرف نبينا (ص) ملكاً ، بل ربما عرفناه
دائماً عبداً متواضعاً و رحمة مهداة من الله لكافة الناس ، إذ
أن أسلوبه في الحياة كان أبعد ما يكون عن أساليب الأمراء
و الملوك ، و أقرب ما يكون لأسلوب عيش الفقراء و المعوزين .
يروى أن الله تعالى قد خيّر النبي (ص) ما بين اختيارين : إما
ملك نبي أو عبد رسول ، لكنه أختار أن يكون عبداً رسولاً .

- (عن أبي هريرة رضي الله عنه : جلس جبريل إلى النبي صلى
الله عليه و سلم ، فنظر إلى السماء ، فإذا ملك ينزل ، فقال
جبريل : إن هذا الملك ما نزل منذ يوم خلق ، قبل الساعة ، فلما
نزل قال : يا محمد أرسلني إليك ربك ، أفملكاً نبياً يجعلك ، أو
عبداً رسولاً ؟ قال جبريل : تواضع لربك يا محمد . قال : بل
عبداً رسولاً^(١) .

(١) أخرجه أحمد في المسند (ح٧٦/١٢/٧٦٠) ط (الرسالة) ، أبو
يعلى في المسند (ح٤٠٨/٥/٦١٠٥) ط (دار القبلة) ، البزار في المسند
(ح١٨٢/١٧/٩٨٠٧) ط (مكتبة العلوم و الحكم) و (ابن حبان) في (الصحيح
بتزيب بن لبنان) (ح٢٨٠/١٤/٦٣٦٥) ط (الرسالة) .

في بداية النبوة اقترحت قريش على النبي (ص) بكل جدية أن يكون رئيساً و قائداً للعرب مقابل تخليه عن رسالته ، لكن النبي (ص) رفض ذلك بأي شكل من الأشكال .

السؤال هنا : لو كانت السلطة فعلاً واحدة من أهداف الدين الإسلامي و وسيلة مهمة لنشر الإسلام ، فلماذا لم يعمل النبي (ص) على هذا المشروع ؟ و لماذا رأى هذا الاقتراح تافهاً إلى هذا الحد ؟

لماذا لم يقبل النبي (ص) بمنصب الملك حسب هذا الاقتراح ثم كان بإمكانه أن يفرض المنهج الذي يريده على الناس ؟
قد يتساءل شخص ما : كيف يوافق النبي (ص) على منصب الملك مقابل تخليه عن دعوته ، و عندما يعتلي العرش يستأنف دعوته مرة أخرى ؟ كيف يكون لنبينا (ص) أن يخدع أو يراوغ ؟ بطبيعة الحال و كما هو معلوم لأي إنسان عاقل أن من المستحيل أن يقبل النبي (ص) بعرض كهذا لأن الخداع لا يمكن أن يكون صفة الأنبياء ، و لكن فقط أردنا أن نثبت بهذا السؤال أن النبي (ص) لم يكن رجل سياسة ، لأنه لا يمكن للسياسي أن يتردد لحظة في قبول عرض كهذا ، إذ لا ريب أن السياسة هي فن الخداع و استغلال الفرص و أن النبي (ص) لم يمارس دور

رجل السياسة في حياته على الإطلاق و لم يكن طالب سلطة قطّ
و لهذا كان يستحيل عليه أن يقبل بعرض كهذا . هذا ، و جدير
بالذكر أن النبيّ (ص) كان دوماً يعتبر الحكم و الإمارة وسيلتين
من وسائل الوقوع في الخطيئة .

- (عن أبي هريرة ، عن النبيّ صلى الله عليه و سلم قال : ما من
أمير عشرة إلا يؤتى به يوم القيامة مغلولاً ، لا يفكّه إلاّ
العدل)^(١).

- (عن أبي هريرة ، عن النبيّ صلى الله عليه و سلم قال : إنكم
ستحرصون على الإمارة ، و ستكونون ندامة يوم القيامة ...) ^(٢).

يروى أن النبيّ (ص) كان يُبقي أيّ حاكم يعتنق الإسلام على
السلطة ، و ذلك لأن السلطة لم تكن يوماً مطلب النبيّ (ص) إذ
كان جُلّ همّه أن يوصل رسالته و يوسع أمة الإسلام . على
سبيل المثال : كان (باذان) حاكم الفرس في أرض اليمن إبان
عهد (كسرى الثاني) . بعد أن بعث النبيّ (ص) رسالة

(١) الراوي : أبو هريرة . المحدث : المنذري . المصدر : (الترغيب و التهيب)،
ر . الحديث (٣/١٨٩) . خلاصة حكم المحدث : (إسناده جيد) .
(٢) الراوي : أبو هريرة . المحدث : البخاري . المصدر : (صحيح البخاري) ،
ر . الحديث (٧١٤٨) . خلاصة حكم المحدث : (الحديث صحيح) .

الدعوة لـ (كسرى الثاني) ، غضب (كسرى) و مزق رسالة النبي (ص) و بعث إلى (باذان) يأمره بأن يبعث رجاله إلى المدينة ليحضروا إليه النبي (ص) عنوة . و بعث (باذان) برجلين من رجاله إلى النبي (ص) في المدينة ، و عندما حضرا مجلس النبي (ص) قال لهما : (إذهبا ، إن ربي قتل ربكما الليلة !) ، أي بدلاً من أن يسلم النبي (ص) نفسه لهما ، أبلغهما بأن (كسرى الثاني) قد قُتل في تلك الليلة . عندها رجع الرجلان و أوصلا الخبر لـ (باذان) و عندما صدقت نبوءة النبي (ص) و قُتل (كسرى الثاني) على يد ابنه ، أعلن (باذان) إسلامه .

إن الرسالة التي بعثها النبي (ص) لـ (باذان) عن طريق هذين الرجلين ، جاء في نصها :

- (.. إن ديني و سلطاني سيبلغ ما بلغ ملك كسرى .. و قولاً له : إن أسلمتَ ، أعطيتك ما تحت يديك ، و ملكتك على قومك من الأبناء)^(١).

(١) الدمشقي ، ابن كثير (ت ٧٧٤ هـ) : البداية و النهاية ، تحقيق : د. عبدالله بن عبدالمحسن التركي بالتعاون مع مركز البحوث و الدراسات العربية و الإسلامية ، (الجيزة : دار هجر ، ط ١ ، ١٤١٨ هـ ، ١٩٩٧ م) ، ج٦/٤٨٧ .

أي بمعنى أن النبي (ص) بنص حديثه أبقى صفة الملك على شخص (باذان) إن هو أسلم ، إذ قال له : (.. إن أسلمت ، أعطيتك ما تحت يديك ، و ملكتك على قومك من الأبناء) .

في الحقيقة ، إن قصة (باذان) تستدعي الوقوف لأنه أثناء حياة النبي (ص) و بأمرٍ منه واصل (باذان) حكمه كملك على أرض اليمن . تجدر الإشارة هنا أن (باذان) ، بعد إسلامه ، عمل بجدٍ على نشر الدين الإسلامي و بعث رسائل دعوة كثيرة إلى القبائل التي كانت تقطن حول اليمن داعياً إياها إلى الإسلام .

مثال آخر : جاء في رسالة خطية وجهها النبي (ص) لأمير البحرين (المنذر بن ساوى) : (.. فاترك للمسلمين ما أسلموا عليه .. و إلك مهما تصلح ، فلن نعزلك عن عملك ..)^(١) . أي أن النبي (ص) أوضح لأمير البحرين أنه إذا ما ترك المسلمون على دينهم و بقي أميراً صالحاً ، فإنه لن يتم استبعاده عن السلطة .

إن الأمثلة بهذا الصدد صارخة جداً ، فحينما كتب النبي (ص) إلى صاحب دمشق (المنذر بن الحارث الغساني) جاء في

(١) المباركفوري ، صفي الدين : الرحيق المختوم بحث في السيرة النبوية ، (حلب : دار القلم العربي ، طبعة مزيدة و منقحة ، ١٤٢٤ هـ ، ٢٠٠٣ م) ، ص ٢٥٤ .

كتابه : (.. و أدعوك إلى أن تؤمن بالله وحده لا شريك له ، يبقى لك ملكك)^(١).

ترى لو كان النبي (ص) رئيساً ، أميراً أو ملكاً ، فكيف له (و برسالة خطية) أن يعترف برئاسة ، إمارة أو مُلك شخص آخر أثناء حياته و على أرض المسلمين!؟

لو كان النبي (ص) فعلاً يرى موطن المسلمين مملكة له ، فكيف رضي بهؤلاء سلاطين في هذه المملكة و تحت سمعه و بصره!؟
بمعنى أن الدولة بمفهومها المعاصر الذي تروج له الأحزاب الإسلامية و تدعو إليه هي محض خيال لا وجود له في عهد النبوة بتاتاً .

هنا قد يتبادر إلى الأذهان أن نبياً قاد أمة برمتها ، كيف لا يمكن أن نعتبره قائداً!؟

نقول : إن النبي (ص) لم يكن رئيساً أو ملكاً ، و لكنه كان قائداً بامتياز . كما إنني أريد أن أقول أن هناك فرق كبير بين الرئيس و الملك من جهة و القائد من جهة أخرى . صحيح أن الرؤساء و الملوك هم فُواد في الوقت ذاته ، و لكن ليس بإمكان أيّ قائد كان أن يكون رئيساً أو ملكاً . بمعنى آخر أن بإمكان

(١) الدمشقي : البداية و النهاية ، ج ٦/٤٨٣ .

الإنسان أن يكون قائداً لفئة من الناس و إن لم تعثر هذه الفئة حتى على شبر من الأرض يضعون فيه رؤوسهم .

◀ > المدينة في عهد النبوة :

إن الكيان الاجتماعي الذي أقامه النبي (ص) في المدينة لم يكن يتوافق مع أركان الدولة المعاصرة بأي شكل من الأشكال ، لأن هذا الكيان (على عكس الدولة المعاصرة) لم يكن يعترف بحدودٍ للمدينة ، و كانت دعوة الإسلام تُوجّه بصورة مستمرة لمحيط المدينة من قلب هذا الكيان (أي بمعنى أن ركن الإقليم الجغرافي لم يتوفر فيه البتة) .

على سبيل المثال : في نهاية السنة السادسة للهجرة وجه النبي (ص) رسائل الدعوة إلى الملوك في جوار جزيرة العرب طالباً منهم فيها أن يلتحقوا بركب الإسلام و ينصاعوا لأوامر الله و الرسول ، كما كان النبي (ص) يبعث باستمرار وفوده الدعوية إلى العرب القاطنين في محيط المدينة طالباً منهم أن يعلنوا إسلامهم و ينصاعوا لأوامر الله و الرسول . بطبيعة الحال ، إن دلّ هذا على شيء فإنما يدل على أن النبي (ص) لم يكن يعترف بالمدينة كإقليم جغرافي له حدود و حواجز مرسومة ، و من أجل ذلك

نقول بأنه لا وجود لركن الإقليم الجغرافي في عهد النبوة (و الذي هو ركن ضروري في تأسيس الدولة المعاصرة و لا يمكن الاستغناء عنه قيد أمثلة) . أضف إلى ذلك ، أن هوية هذا الكيان الاجتماعي كانت دينية بامتياز و لم يستوعب في داخله أهل الكتاب و الكفار بالرغم من أن أدياناً و طوائف كثيرة كانت مختلطة مع بعضها البعض في المدينة . إذ أن أعضاء هذا الكيان - إن صحّ التعبير - تم انتقاؤهم على أساس عقائدي محض و ليس أي أساس آخر (أي بمعنى أن ركن الشعب أيضاً لم يكن متوفراً في هذا الكيان أبداً) .

على سبيل المثال : كان النبي (ص) ينظر إلى أهل المدينة كقسمين ، القسم المسلم و غير المسلم ، و لم يكن توزيعهم السكاني مهماً عند النبي (ص) بقدر أهمية انتمائهم الديني ، لدرجة أن النبي (ص) وضع الدستور المعروف للمدينة لينظم العلاقة و التعامل بين المسلمين من جهة و الكفار و أهل الكتاب من جهة أخرى .

لكن السؤال هنا هو : لو صح أن النبي (ص) كان يعتبر المدينة دولة أو مملكة ، فكيف إذن قسّم شعبه فيها إلى قسمين و وضع دستوراً لينظم العلاقة بين هذين القسمين؟! أليس هذا دليلاً دامغاً على أن قسماً منهما كان يُحسب على الكيان الاجتماعي

الذي أقامه النبي (ص) بينما القسم الآخر كان غريباً عنه؟! هل هناك ملك أو رئيس على طول التاريخ قسّم شعبه إلى قسمين واضعاً الشروط و الموائيق بينهما؟!

◀ > مفهوم المواطنة :

إن انتماء الفرد لدولة ذات سيادة و استقراره على أرضها هو ما يسمى بالمواطنة ، و كنتيجة لهذا الانتماء يخضع الفرد (المواطن) للقوانين الصادرة عن الدولة و يتمتع بصورة متساوية مع بقية المواطنين بمجموعة من الحقوق كما و يلتزم بأداء مجموعة من الواجبات تجاه هذه الدولة .

لقد شهد مفهوم المواطنة تطوراً ملحوظاً على مرّ التاريخ بدءاً من العصور اليونانية و الرومانية التي سبقت الميلاد بقرون حتى سقوط الإمبراطورية الرومانية الغربية حوالي القرن الخامس الميلادي ، ثم تراجع هذا المفهوم بعد ذلك كثيراً خلال العصور الوسطى التي استمرت حتى نهاية القرن الخامس عشر الميلادي ، ليقفز بعد ذلك قفزات نوعية كبيرة خاصة بعد أن شهدت أوروبا عصر النهضة و احتضن العالم المعاصر فيما بعد حدثين مهمين في القرن الثامن عشر الميلادي هما الثورة الفرنسية عام ١٧٨٩م

و استقلال الولايات المتحدة عن بريطانيا عام ١٧٧٦م ، إذ شكل هاذان الحدثان نقطة تحول تاريخية مهمة للعالم على جميع الأصعدة بما في ذلك ما يخصّ مفهوم المواطنة ، حيث بدأت الدولة المدنية المعاصرة تتبنى أسساً جديدة في تعاملها مع المواطنين مستمدة إياها من المبادئ التي جاءت بها الثورة الفرنسية و التي تلخصت في محافظة و حماية كل أعضاء المجتمع و ضمان حقوقهم و حرياتهم بصورة متساوية بغض النظر عن انتماءاتهم القومية ، الدينية أو الفكرية .

يخطأ من يظن أن أسس المواطنة التي تتبناها الدولة المدنية المعاصرة اليوم هي نفسها التي تبنتها التجارب الإسلامية الأولى في الحكم ، و نحن هنا إذ نقول ذلك لا نقصد به الانتقاص من القيمة التاريخية لهذه التجارب ، بل نقول ذلك لأننا نتحدث عن مفهوم عانى تطوراً تدريجياً مع تطوّر العقل البشري عبر التاريخ و من الطبيعي جداً أن نستكشف مراحل بدائية لا تتسم بالنضج فيما يخص هذا التطور كلّمنا تناوّلنا هذا المفهوم عند تجربة حكم تكون أقدم من تجربة الإنسان المعاصر باعتباره قد بلغ ذروة النضج الفكري و التطور العقلي .

لقد صنّف الإسلام الناس في الفكر الديني إلى عدة مجاميع شأنه في ذلك شأن سائر الشرائع السماوية الأخرى التي سبقته ، و لم يكن هذا التصنيف - إن صحّ التعبير - لغرض دنيوي محسوس بقدر ما كان لأغراض أخروية روحية ، و لكن الغريب في الأمر أن كل التجارب الإسلامية الأولى في الحكم قد جاءت لتتخذ من هذا التصنيف الأخروي منطلقاً لها في تعاملها الدنيوي مع رعاياها . و هنا تكمن المشكلة الحقيقية التي وضعت كل هذه التجارب على مفترق طرق ، ففي الوقت الذي تكون فيه المساواة بين المواطنين من حيث الحقوق و الواجبات هي من أهم أسس التعامل بين السلطة و المواطنين في الدولة المعاصرة بغض النظر عن عقيدة المواطن ، جنسه ، عرقه أو قوميته ، نرى الأمر يختلف كثيراً عند هذه التجارب ، فكلها تقريباً صنفت المواطن - إن صحّت تسميته مواطناً في الأصل - إلى مسلم و غير مسلم ، ثم منحت للمسلم حقوقاً و واجبات تختلف عن تلك التي منحتها لغير المسلم ، فعلى سبيل المثال لا الحصر : كان يحق للمسلم أن يتزأس المناصب السيادية في ظل هذه التجارب بينما لم يكن يحق ذلك لغير المسلم بتاتاً ، كما كان من واجب أهل

الكتاب أن يدفعوا الجزية للسلطة (على شكل مبالغ مادية مفروضة عليهم) بينما سلم المسلمون من ذلك .

لم تقف هذه التجارب عند هذا الحدّ من التصنيف بل تعدّته ليشمل الكثير من التفاصيل ، فالمسلمون بدورهم ذكور و أناث ، و بالتالي كان للذكور من الحقوق و الواجبات ما يختلف عن تلك التي للإناث ، فعلى سبيل المثال لا الحصر : كان يحق للمسلم أن يتزأس المناصب السيادية في ظل هذه التجارب بينما لم يكن يحق ذلك للمسلمة بتاتاً ، و الخدمة الحربية كانت تُفرضُ على المسلم بينما تُعفى المسلمة منها .

كما و صنفتْ هذه التجارب غير المسلم أيضاً إلى أصنافٍ فإمّا أن يكون ذمياً ، مشركاً ، كافراً ، مرتدّاً عن الإسلام أو غير ذلك ، بل ربما كان من بين هذه الأصناف من لم يكن يستحق في رؤية هذه التجارب حتى أن يحسب على الكيان الاجتماعي الذي تقوم على رعايته و إن تواجد بدمه و لحمه في ظلها كالمترد ، الكافر أو المشرك مثلاً .

و مختصر القول أن التجارب الإسلامية الأولى في الحكم لم تعتمد المساواة أساساً لتعاملها مع رعاياها ، كما لم تستوعب هذه التجارب الأسس التي تتبناها الدولة المعاصرة اليوم في تعاملها مع

مواطنيها ، و هذا إن دلّ على شيء فإنما يدلّ على أن هذه التجارب كانت وليدة الحاجة الدنيوية - بالدرجة الأولى - أكثر من كونها ضرورة دينية ، و أنها اتخذت من خبرات الإنسان في تلك اللحظة الزمنية مادة لها في تعاملها مع رعاياها .

بمعنى آخر ، كانت تجارب الحكم هذه ضرورة ملحة ينبغي تواجدها لضبط حالة التسيب و الفوضى التي كانت تعمّ جزيرة العرب يومها إذ كما هو معلوم لنا أن هذه البقعة الجغرافية لم تكن محسوبة على أي واحدة من الإمبراطوريات المجاورة و كانت تعيش خارج دائرة النظام و القانون ، و كان العرف البدوي هو الذي يتحكّم في مصيرها بما له من مردود سلبي على أمن الناس و استقرارهم ، إذ كان لا بدّ من وجود تجربة حكم تمارس على أرض الواقع مهما كانت بدائية تُخرج بالناس من حالة الفوضى و التسيب التي يستحيل في ظلها أن يتواجد العيش الآمن و التفكير السليم .

بعد أن هاجر النبيّ (ص) و صحابته إلى المدينة ، بدأت التجربة النبوية في الحكم باكراً ، إذ لم تمض سنة كاملة حتى صارت الأمور فيها بيده (ص) حيث كان قد قدمها شهر ربيع الأول إلى صفر من السنة الداخلة و بُني له فيها خلال تلك المدة مسجده

و مساكنه و استجمع له إسلام أهلها و لم تبق دار من دور الأنصار إلا دخل أهلها الإسلام غير أحياء معدودة منها^(١)، لكن هذه التجربة لم ترَ ضرورة في تبني المعنى المعاصر لمفهوم المواطنة ، حيث تعامل النبي (ص) مع غير المسلمين في المدينة كأناس غرباء غير محسوبين على الكيان الإسلامي الجديد مع أنهم كانوا جزءاً لا يتجزأ من النسيج الاجتماعي للمدينة . بل أكثر من ذلك ، أن النبي (ص) قد وضع دستور المدينة الشهير كما تطرّفنا إلى ذلك من قبل لينظم طبيعة العلاقة الاجتماعية و السياسية بين المسلمين من جهة و الكفار و أهل الكتاب من جهة أخرى و يأتي ذلك بمثابة إقرار رسمي من النبي (ص) بأن هؤلاء الناس لا ينتمون للكيان الجديد بأي شكل من الأشكال حتى و إن جمعّتهم بالمسلمين أرض واحدة .

لم يرَ النبي (ص) نفسه حاكماً لغير المسلمين و لا مسؤولاً عنهم في المدينة ، و هم بدورهم لم يكونوا ملزمين بالانصياع

(١) يُنظر : ابن هشام ، أبو محمد بن عبد الملك (ت ١٨٣هـ) : سيرة النبي صلى الله عليه و سلم . حققه و درسه مجدي فتحي السيد . (طنطا : دار الصحابة للتراث ، ط ١ ، ١٤١٦هـ ، ١٩٩٥م) . ج ٢/ ٥٣٥ .

لأحكامه و تشريعاته (ص) إلا بما اتفقوا عليه من نقاط وردت في دستور المدينة .

و هنا قد يقول قائل بأن التجربة النبوية في الحكم كانت في بداياتها و لهذا لم تكن قد اكتملت ملامحها بعد و لم ترَ ضرورة في استيعاب مفهوم المواطنة بمعناه المدني المعاصر ، و لكننا نريد أن نقول بأن التجارب الإسلامية اللاحقة في الحكم بما في ذلك التجربة النبوية في أواخر أيامها و التجارب الراشدية هي الأخرى رغم نضجها المفترض انتهجت نفس النهج و لم ترَ ضرورة في تبني مفهوم المواطنة بمعناه المعاصر مع أنها قد توصف بالانبهار من قبل الكثير من الكتاب الإسلاميين ، فعلى سبيل المثال لا الحصر : كانت الحروب التي يخوضها المسلمون مع غيرهم على مرّ تجارب الحكم هذه حروباً دينية محضة ، و لم تستوعب أي واحدة من هذه التجارب فكرة إشراك رعاياها من غير المسلمين فيها ، بل فوق كل هذا كانت الجزية تفرض على أهل الكتاب مثلاً كثمن لقيام المسلمين بدفع الأذى عنهم و حمايتهم من الاعتداءات الخارجية التي يمكن أن تطالهم ، و لهذا يُفترض أن يكون أهل الكتاب قد وجدوا أنفسهم في ظل هذه التجارب المتتالية مواطنين من الدرجة الثانية .

و أعود أقول مرة أخرى أن هذا لا يعدّ انتقاصاً من القيمة التاريخية لهذه التجارب لأنها اتخذت من خبرة الإنسان في تلك اللحظة الزمنية مادة لها في تعاملها مع رعاياها ، إذ كما هو معلوم في التاريخ أن المسلمين لم يكونوا وحدهم يأخذون الجزية من الأقليات الدينية التي تعيش بينهم ، بل كان ذلك آخر ما توصلت إليه خبرة الإنسان في الحكم آنذاك ، ففي القرن الرابع الهجري كان الروم يأخذون من اليهودي و المجوسي ديناراً في السنة ، و كذلك فرض المسيحيون الجزية على المسلمين لما فتحوا بلادهم^(١).



(١) يُنظر : متز ، آدم : الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري أو عصر النهضة في الإسلام . نقله إلى العربية محمد عبدهادي أبو ريده (بيروت : دار الكتاب العربي ، ط٤ ، ١٣٨٧هـ ، ١٩٦٧م) ج ١/٩٦ .

كلمة أخيرة

- سؤال مهم :

ترى لو لم يكن النبي (ص) رئيساً أو ملكاً أو أميراً ، و الكيان الاجتماعي الذي أقامه دولة أو مملكة أو إمارة ، فما هو تفسير كل هذا ؟

- الجواب :

كان محمد (ص) (نبياً) و لم يكن (رئيساً) أو (ملكاً) أو (أميراً) ، و الكيان الاجتماعي الذي أقامه كان (أمة) و لم يكن (دولة) أو (مملكة) أو (إمارة) !؟

بطبيعة الحال ، و كما قلنا ، أن الدولة هي ظاهرة تقاسم وطن معين مع أشخاص معينين و في ظل سلطة معينة ، بينما الأمة هي ظاهرة تقاسم انتماءات روحية و معنوية مع أشخاص آخرين مهما اختلفت و تباعدت أماكنهم و أزمتههم . الأمثلة على هذه الانتماءات الروحية و المعنوية هي : العقيدة ، الدين ، اللغة ، التاريخ ، إلخ .

بمعنى آخر ، قد تكون محسوباً على أمة في هذه الأرض و أنت تعيش على سطح القمر ، و لهذا قال الله تعالى في حق الكيان الاجتماعي الذي أقامه النبي (ص) :

- (كنتم خير أمة أخرجت للناس ...) (١).

أي بمعنى : (أنكم كنتم خير أمة ظهرت للناس) ، و لم يقل : (كنتم خير دولة أو مملكة ظهرت لهم) !!

إن الدولة لا تتوسع في ظل القوانين و الأعراف الدولية ، بينما الكيان الاجتماعي الذي أقامه النبي (ص) كان يتمدد باستمرار نحو الشمال ، الجنوب ، الغرب و الشرق . و لهذا نقول و بمنتهى اليقين أن : (الإسلام دين و أمة و ليس دين و دولة) .

إذن ماذا تعني أحكام القرآن ؟

أليست هي شرائع كاملة بين دفتي كتاب منزه و لا تحتاج سوى إلى دولة تُخرجها من ضيق الكلمات إلى سعة التطبيق و رحابته ؟

بطبيعة الحال ، إن سؤالاً كهذا يعرّضنا لمعنى مبدأ الحاكمية في الإسلام ، إذ يأتي هذا المبدأ في الإسلام بمعنى توحيد الله في الحكم . أي نستطيع القول حسب هذا المبدأ أنه كما لا يجوز أن

(١) القرآن الكريم - سورة آل عمران (١١٠) .

يشارك أحد الله تعالى في إدارة الكون ، فلا يجوز أن يشاركه أحد في الحكم أيضاً . أي أن الله تعالى وحده له الحق في الحكم و لا يجوز أن يشاركه في ذلك خِلّ أو صديق . يقول الله تعالى في القرآن الكريم :

- (والله يحكم لا مُعَقَّب لِحُكْمِهِ)^(١).

- (إِنَّ الْحُكْمَ لِلَّهِ)^(٢).

و لكن بحسب الرؤية الإسلامية إذا كان الله وحده له الحق في الحكم ، أفليس هذا ترخيصاً من الإسلام لتأصيل مفهوم الدولة في الفكر الإسلامي ؟

في الحقيقة ، إن مبدأ الحاكمية في الإسلام هو مبدأ مرهون بالمؤسسة التشريعية في الدولة ، أي أنه بالدرجة الأولى مرهون بواحدة من بين سائر المؤسسات السلطوية الأخرى في الدولة ، و إن كانت الحاكمية تعني أن حق الحكم مقتصر على الله وحده ، فذلك إنما يعني أن الحاكمية هي مبدأ متعلق بالتشريع و التقنين ، و على ضوء هذا الافتراض فإن مبدأ الحاكمية في الإسلام يلزم الهيئة التداولية في الدولة (و التي تكون بمسميات مختلفة حسب

(١) القرآن الكريم - سورة الرعد (٤١) .

(٢) القرآن الكريم - سورة يوسف (٦٧) .

الدولة : البرلمان ، الكونغرس ، مجلس النواب ، إلخ) بمراعاة أحكام الشريعة الإسلامية عند إقدامها على سن القوانين ، و السلطة القضائية بدورها تكون ملزمة بالفصل في المنازعات المعروضة عليها حسب هذه القوانين .

و هكذا تبقى المؤسسات السلطوية الأخرى الكثيرة التي تعجّ بها الدولة المدنية المعاصرة تمارس عملها خارج دائرة مبدأ الحاكمية . و على هذا الأساس فإن القسم الأكبر من المؤسسات السلطوية في الدولة يمكن أن تكون وضعية أو وليدة الخبرة البشرية المكتسبة عن طريق التجربة من غير أن تناقض مبدأ الحاكمية في الإسلام .

و بما أن الدولة المعاصرة لا يمكن حصرها فقط في المؤسستين التشريعية و القضائية كما أشرنا لذلك من قبل ، فعليه من الطبيعي جداً أن لا تحمل هذه الدولة هوية دينية إسلامية إن صحّ التعبير ، إذ أنها باستحداثها لهذا الكمّ من المؤسسات السلطوية الضرورية لمتطلبات الحياة المعاصرة و الجديدة على تجربة الحكم الإسلامي - في الوقت ذاته - في كل من عهد النبوة و الخلافة الراشدة ، تكون مضطرة لأن تصوغها بحلة مدنية ربما توصف بالوضعية في الفكر الإسلامي المعاصر . و بمعنى أقرب

للفهم أن الإسلام كدين لا يُلزم الدولة المعاصرة ، و هي تنظم مؤسساتها السلطوية بطرق مدنية ، بأكثر من أن تراعي أحكام الشريعة الإسلامية عند سنّها للقوانين .

إن ارتباط مبدأ الحاكمية بالسلطتين التشريعية و القضائية غير مدعاة إلى تأصيل مفهوم الدولة المعاصرة في الفكر الإسلامي ، إذ أن هاتين السلطتين وجدتا على مرّ التاريخ منذ أن كان الإنسان يمارس سلطته بطرق بدائية على الجماعات البشرية . و قد تُحسب هاتان السلطتان كوحدين مهمتين في الدولة و لكن ليس من الممكن أبداً أن تستوعب هاتان المؤسستان الصغيرتان لوحدهما ذلك المعنى الكبير للدولة المعاصرة ، إذ أن الدولة المعاصرة إضافة إلى المؤسسات السلطوية الثلاثة المعروفة (المؤسسة التشريعية ، القضائية و التنفيذية) تشتمل على الكثير من المؤسسات الأخرى الضرورية بما فيها نظام الدولة ، نموذج الحكم ، طريقة الوصول إليه ، سلطات الحاكم و ضوابط هذه السلطات ، شروط تشكيل الأحزاب ، آلية منافستها و الوسائل التي تجري اللعبة السياسية عن طريقها في الدولة . كل هذه المؤسسات و غيرها تعد مؤسسات مستحدثة و جديدة على تجربة الحكم في كل من العصرين النبوي و الراشدي و لهذا يُلزمنا

المنطق أن نصوصها لها آلية جديدة تنظّمها و تقنّنها معتمدين في ذلك على الخبرة التي تعلمناها من التجارب البشرية على مرّ التاريخ .

و من المهم هنا أن نذكر أن الإشكالية التي يتعرض لها مفهوم الدولة في الفكر الإسلامي المعاصر فضلاً عن كونها إشكالية مؤسسات جديدة و مستحدثة لم يسبق لتجربة الحكم الإسلامي أن تعرفت عليها في كل من العصرين النبوي و الراشدي ، فإنها أيضاً تتمثل في مدى مشروعية إقرار أركان الدولة المعاصرة في الفكر الإسلامي ، و التي منها : رسم الحدود و الحواجز بين بني البشر و تحديد عدد معين من الناس و إجبارهم على الخضوع لأحكام الشريعة دون غيرهم ، و عليه يمكن القول بأن مبدأ الحاكمية لا يمكن أن يؤصل لمفهوم الدولة المعاصرة في الفكر الإسلامي و إنما يؤصل فقط لمراعاة أحكام الشريعة أثناء سن القوانين من قبل الهيئة التداولية في الدولة المدنية (أي البرلمان) .

و هنا نتلمس فرقاّ واضحاً بين هذين المفهومين ، مفهوم التأسيس لدولة معاصرة في الفكر الإسلامي و مفهوم مراعاة أحكام الشريعة أثناء سنّ القوانين من قبل الهيئة التداولية في الدولة المدنية . فالتأسيس للمفهوم الأول يعدّ نسفاً للحقيقة

الدينية إذ أن الإسلام كدين يستنكر تأطير الشعوب ضمن حدود و حواجز مفتعلة لأي غرض كان ، بينما التأسيس للمفهوم الثاني يعتبر بمثابة ضوء أخضر لتشكيل الدولة على الأسس المدنية و في ظل اللعبة السياسية المعتادة مع مراعاة أحكام الشريعة عند سن القوانين من قبل الهيئة التداولية .

صحيح أن الإسلام في عصر النبوة قد أوجد نوعاً من المؤسسات السلطوية ، لكن الدولة بمعناها المعاصر لم تكن موجودة في ذلك العصر إطلاقاً . ربما كانت جزيرة العرب في ذلك الوقت بحاجة ماسة من الناحية الاجتماعية إلى وجود بعض من المؤسسات السلطوية لأنه كما نعرف أن جزيرة العرب وقتها كانت البقعة الوحيدة التي تفتقر إلى النظام و القانون في المنطقة ، إذ أنها كانت بقعة أرض سائبة و غير تابعة لأي إمبراطورية أو مملكة مجاورة .

أخيراً ، نعود و نكرر :

ربما تناولت الكثير من الكتب موضوع الدولة الإسلامية ، و لكن في الحقيقة أننا عندما نقرأ هذا النوع من الكتب سيتضح لنا أن المواضيع التي تناولتها كلها متعلقة بمسألة الحكم و فن إدارة شؤون الناس ، و ليست متعلقة بمفهوم الدولة المعاصرة ، إذ

أن مفهوم الدولة المعاصرة أشمل و أوسع بكثير من مفهوم الحكم و فن إدارة شؤون الناس .

أو بمعنى آخر ، سيتضح لنا أن هذه المواضيع متعلقة أكثر بنوع من المؤسسات السلطوية التي يمكن أن تتواجد حتى في غياب النموذج القديم و المعاصر للدولة إن صحّ التعبير ، على سبيل المثال : المؤسسة العسكرية ، المؤسسة العقابية و مؤسسة جمع الضرائب وُجدت في التاريخ حتى في غياب الدول و الممالك .

و كذلك ، حسب الرؤية الإسلامية ، فإن الحاكمة مبدأ متعلق بمرحلة ما بعد تأسيس الدولة إذ هو مرهون بالمؤسسة التشريعية و أي دولة ذات أغلبية مسلمة ترغب في تفعيل هذا المبدأ لا يشترط أن تكون هويتها السياسية هوية إسلامية ، أو نستطيع القول بأنه من الممكن لأي حكومة كانت أن تقوم بتفعيل مبدأ الحاكمة عن طريق تفعيل أحكام الشريعة الإسلامية كمصدر رئيسي لتشريع الدولة مثل الكثير من الدول العربية المعاصرة التي تحمل هويات سياسية علمانية لكن المصدر الرئيسي لتشريعاتها هو الشريعة الإسلامية . و لهذا نقول أن الحاكمة هي مبدأ متعلق بمؤسسة سلطوية واحدة أو مؤسسات سلطوية معدودة و لا يمكن لهذا المبدأ أن يستوعب المفهوم المعاصر للدولة بمعناه الكبير

و الواسع ، و ما من شك أن هذا النوع من المؤسسات قابلة للتواجد في أي موطن كان حتى و إن غابت الدولة أو المملكة ، و النبي (ص) نفسه كان يقضي بين الناس بشريعة الإسلام في غياب الدولة بمفهومها المعاصر . و حسب هذا الطرح الذي قدمناه حول معنى الحاكمية ، قد يكون جائزاً لنا أن نفصل بين الإسلام و الدولة أيضاً لأن موضوع السياسة لا يتعلق بالحاكمية بقدر ما يتعلق بالصراع على كرسي الحكم و فن إقناع الجماهير للبقاء في السلطة .



المحتويات

<u>الصفحة</u>	<u>الموضوع</u>
٨٧	تقديم
٩١	المقدمة
٩٥	الإسلام و الدولة المعاصرة
١٠٤	أدلة الفكر الإسلامي المعاصر حول ضرورة الحكم
١٠٦	محاور إشكالية مفهوم الدولة المعاصرة في رؤية إسلامية
١٣١	كلمة أخيرة
١٤٠	المحتويات

هذه الرسالة ...

تحاول - في إطار موجز - أن توضح بأن الدولة بنمطها الحديث و المعاصر لا تستند على أي قاعدة إسلامية ، لأن فكرتها في الأصل وافدة من أوروبا ترجع إلى عصر النهضة في القرن الرابع عشر الميلادي ، و لهذا فإن أي محاولة لتأسيس دولة إسلامية من قبل الأحزاب و التيارات الإسلامية حسب النمط المعاصر للدولة تعتبر محاولة لتضليل حقيقة الدين الإسلامي .

حسب هذه الرسالة ، فإن إقامة دولة إسلامية معاصرة تعتبر عملية منافية لروح و فلسفة الإسلام كدين و دعوة ، و عندما نقف على مفهوم الدولة الإسلامية المعاصرة برؤية إسلامية مجردة نكتشف أن العلاقة المتعقدة بين الإسلام و الدولة المعاصرة محل شك كبير و لم تكن يوماً بذلك الوضوح و الجلاء اللذين تدعيهما أحزاب و تيارات الإسلام السياسي . الإشكالية في هذا المفهوم تظهر على محاور كثيرة بدءاً من محور عالمية دعوة الإسلام و التناقض الموجود بين النمط القديم و المعاصر للدولة و مفهوم المواطنة حتى نصل إلى الواقع الاجتماعي لـ (مدينة) النبي (ص) و الاختلاف الموجود بين مفهوم النبوة من جهة و الرئاسة من جهة أخرى .

د. هوار بلع

انتهت
النسخة العربية



د. هوار بلو

إشكالية مفهوم الدولة

الإسلامية المعاصرة

في رؤية إسلامية

البحث الذي قدمه أخي (الدكتور بلو) بحث مختصر لكنه يضع النقاط على الحروف في موضوع من أخطر مواضيع الساعة التي تهتم المسلمين وإن شاء الله نتعاون في توسيعه ليكون أكثر تفصيلاً و أشمل في تغطيته لمفهوم عالمية الرسالة الإسلامية مع تعدد الدول و القوميات و الشعوب في الأرض كما أراد الله لها أن تكون بلا دولة مركزية متوهة اسمها الدولة المسلمة .

د. عماد حسن

كاتب سوداني مقيم في بريطانيا